
سبحان من قرب الساعة وشق القمر
نحمده على طبع رسالة هي عين ارباب البصر على
نظم الدرر في سلك شق القمر
من تصانيف البحر الفهامة مولانا الحافظ الحاج محمد عبد الحليم ايده الله الكريم
في المطبع العلوي باهتمام علي بخش خان اللكنوي

بسم الله الرحمن الرحیم

اما بعد فهذه رسالة مسماة **بنظم الدرر فی سلك شق القمر** مرتبة علی بصارة
فی ما یجلو البصائر لارباب البصر وتنویرین الاول فی دلالته من الکتاب والسنة والسیر والثانی
فی فك عقد التشکیك من اهل النظر وتصدیق فی حکم منکر شق القمر نمقتها احتسابا بها عند خالق
القوی والقدر ومرضاة لنبینا سید البشر **البصارة فی تقسیم خارق العادة** اعلم
انه علی سبعة اقسام **القسم الاول** المعجزة وهو ماخوذ من العجز بالفتح مقابل القدرة والمعجز
الاعجاز اثبات العجز ثم جعلت المعجزة اسما لما هو سبب اظهار العجز والتاء للنقل من الوصفیة الی الاسمیة
واما بحسب عرف الشارع فالمعجزة عبارة عن امر خارق للعادة یظهر علی ید مدعی النبوة لاظهار صدق
دعواه والامر اعم من ان یکون وجودیا او عدمیا کعدم احراق النار فلو قال نبی ان معجزتی احیاء هذا المیت فاحیاه
وهو بعد الحیوة کذب ذلك النبی وقال ان هذا مفتر فاختلفوا فیه والصحیح ان هذا الاحیاء معجزته لدلالته
علی صدق دعوی نبوته واما تکذیبه النبی فلا یقدح فی کون هذا الاحیاء معجزته لانه صدر من اختیاره
کل انسان مختار فی تصدیق النبی وتکذیبه ولا فرق فی الصحیح بین ان یعیش ذلك المیت بعد حیوته مدة
معتدا بها او یموت فی الفور بعد هذا التکذیب نعم لو قال نبی ان معجزتی ان ینطق هذا الحجر فنطق بان هذا المدعی
کذاب فهذا النطق لیس بمعجزة لعدم دلالته علی صدق دعواه وکذا کل ما کان من غیر ذوی العقول کذا فی المواقف وغیره
وقوم شرطوا فی المعجزة ان لا یکون خارق العادة مقدورا للنبی فان الافعال المقدورة له کالصعود لطبقة الهواء والمشی
علی الماء لا تدل علی صدق دعوی النبوة وقال صاحب المواقف ان هذا الشرط باطل فان قدرة النبی علی افعال لا تکون مقدورة لغیره خارقة
تدل علی صدق دعواه وقال طائفة انه لا بد فی المعجزة ان یکون خارق العادة مقرونا بالتحدی فلو ظهر خارق العادة علی
ید النبی بغیر التحدی لا یکون هو معجزة والتحدی عبارة عن طلب المعارضة فیما جعله النبی شاهدا لدعواه لیعجز الکفار
عن الاتیان بمثل ما جاء به کذا قال قوم کما قال فلو قال النبی مقرونا بالتحدی ان معجزتی امر کذا خارق للعادة یظهر غدا
هکذا ثم ظهر ذلك الامر مطابقا لما قاله فالمعجزة عندهم هذا الاخبار بالغیب الذی کان مقرونا بالتحدی لا هذا الامر
الخارق للعادة کذا قال المنبانی فی شرح تهذیب الکلام وقال صاحب المواقف ان الحق ان الاقتران بالتحدی لیس بشرط وما
فی تجرید النصیر الطوسی هو ثبوت ما لیس بمعتاد او نفی ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوی انتهی
ففیه ما لا یخفی علی البصیر اما اولا فبان قوله مع خرق العادة لغو لا طائل تحته وقع عن طغیان قلمه او عن تحریف
الناسخین واما ثانیا فبانه شرط ههنا مطابقة دعوی النبوة مع انه عد بعینه هذا الخارق للعادة الذی یظهر قبل
النبوة والذی یظهر علی ید مدعی النبوة لاظهار کذب دعواه من المعجزات هل هذا الا تهافت اللهم الا ان یکون علمه

الفلک بالفتح ... ۱۲ م

احتساب طلب اجر از عند الله تعالی ... ۱۲ قاموس

فالمعجزة

تحدی بمعارضه ... ۱۲ منتخب

والتحدی

من المعجزات مبنيًا على اصطلاح آخر او على التغليب كما صرح به شارح المقاصد وقال قوم كان الارهاصات والكرامات ليست من قبيل المعجزات ومن عدّها منها كان ذلك منه مبنيًا على التشبيه والمجاز لا على الحقيقة انتهى

القسم الثاني الارهاص وهو عبارة عن امر خارق للعادة يظهر من النبي قبل زمان بعثته و نبوته كسلام حجر بمكة على سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم قبل نبوته كما رواه جابر رضي الله تعالى عنه والارهاص في الاصل احكام البناء بحجر وغيره كذا قيل قال الحلبي يقال ارهصت الحائط اذا اسست وهذا الخارق للعادة في حكم تاسيس النبوة واحكام الرسالة **القسم الثالث الكرامة** وهو عبارة عن امر خارق للعادة يظهر من الولي وهو من كان على كمال الايمان والتقوى والمعرفة والاستقامة وقال العلامة التفتازاني الولي هو العارف بذات الله تعالى وصفاته حسب ما يمكن المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات وقد تكرر ان الولي وان وصل الى اعلى درجات الولاية لا يصل الى درجة النبي قال الشيخ محي الدين ابن العربي في الفتوحات المكية ان الكرامة على قسمين حسية ومعنوية والعوام لا يعرفون من الكرامة الا الحسية كالاخبار بالامور المستقبلات والمشي على الماء والطيران في الهواء وطي الارض ونظائرها واما المعنوية فلا يعرفها الا خواص عباد الله تعالى كحفظ آداب الشريعة وتوفيق اتيان مكارم الاخلاق ومحافظة اداء الواجبات باوقاتها والمسارعة الى الخيرات وطهارة القلب من الامراض الباطنية كالحقد والحسد والبخل وغيرها من الصفات الذميمة ورعاية حقوق الله تعالى في ذاته وغيره وامثالها ولا اعتبار عند الكرام الا الكرامات المعنوية سئل شيخ الطريقة ابو يزيد عن طي الارض فقال لا عبرة له فان ابليس اللعين مع كونه لعينًا يسير في لحظة من المشرق الى المغرب وسئل عن الطيران في الهواء فقال ان الطيور تطير في الهواء فكيف يعد امرًا يكون الطيور فيه شريكة للانسان من جنس كرامته مع كونه اكرم المخلوقات وقال ابو علي الجوزجاني كن طالبًا للاستقامة لا طالبًا للكرامة فان نفسك تتحرك في طلب الكرامة وربك يطلب منك الاستقامة كذا قال علي القاري في شرح فقه الاكبر ومال شرذمة الى انه يشترط في الكرامة ان يكون صدورها بلا قصد الولي وبغير اختياره على سبيل الاتفاق كذا في المواقف والحق جواز الكرامة بقصد الولي كان وبغير قصده كذا قال الشيخ عبد الحق الدهلوي في شرح المشكوة وقال القشيري وابن السبكي ونظائرهما انه لا بد في الكرامة من ان لا يكون من جنس المعجزة كتكثير الطعام القليل واحياء الميت وشق القمر ونبع الماء من الاصابع وامثالها والحق جواز الكرامة اعم من ان يكون من جنس المعجزة او غيره كذا قال القابوري وافاد العلامة التفتازاني ان امام الحرمين قال المرضي عندنا تجويز جملة خوارق العادات في معرض الكرامات نعم قد يرد في بعض المعجزات نص قاطع على ان احدًا لا ياتي بمثله اصلًا كالقرآن وفي الدر المختار نقلًا عن شرح الوهبانية وانها في كل ما كان خارقًا عن النسفي النجم بزدوي بنصره وذهب بعض الشيعة الى ان صدور الكرامة مخصوص بالائمة الاثني عشر رضوان الله عليهم ولا يذهب عليك انه لا برهان لهم على هذا الاختصاص وقال الامام الرازي في الاربعين ان جمهور المعتزلة ينكرون كرامة الاولياء ووافقهم الاستاذ ابو اسحق الاسفرائني منا وجمهور اهل السنة يثبتونها ووافقهم ابو الحسين البصري من المعتزلة كذا قال السيد السند الشريف الجرجاني في شرح المواقف واستدل جمهور المعتزلة على دعواهم بان الكرامة لو صدرت من الولي لا تتميز عن المعجزة فكيف يدل المعجزة على صدق دعوى النبوة ونحن نقول ان كرامة الولي تمتاز من المعجزة بخلوها عن دعوى النبوة وقد قيل ان كرامة الولي معجزة النبي باعتبار دلالتها على صحة نبوته وصدق رسالته ويدل على صدق الكرامة الفرقان الحميد قال الله تعالى كلما دخل عليها اي على مريم زكريا المحراب وجد عندها رزقًا اي فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف وقد نقل من الصحابة ومن بعدهم في اسفار الحديث والسير كثير من خوارق العادات بحيث يبلغ القدر المشترك منها حد التواتر ولا مجال للانكار لمن فتح عينيه قال علي القاري في شرح الفقه الاكبر والكرامات للاولياء حق اي ثابتة بالكتاب والسنة ولا عبرة بمخالفة

المعتزلة واهل البدعة فی انکار الکرامة انتهی سیما من شیخ المشائخ قطب الاقطاب غوث الثقلین سیدی ومولای

مرشدی الشیخ محی الدین عبد القادر الجیلانی قدس سره فانه صدر منه خوارق العادات متوالیة متتابعة

عجیبة لا تحصی وقد شحنوا بذکرها زبرهم وقال الامام عبد الله الیافعی فی مرآة الجنان وعبرة الیقظان قد اخبرنی من ادرکت

من اعلام الائمة الاکابر ان کراماته تواترت او قربت من التواتر ومعلوم بالاتفاق انه لم یظهر مثل کراماته لغیره

من شیوخ الآفاق انتهی وقال شیخ الطریقة شهاب الدین السهروردی کان الشیخ عبد القادر سلطان الطریق وکانت له الید الطولی

من الله فی التصرف والفعل الخارق الدائم کذا فی اخبار الاخیار **تنبیه** افترقوا فی شان الشیخ محی الدین ابن العربی فرقتین

فرقة انکروا ولایته وقالوا انه ضال ومنهم شیخ الاسلام تقی الدین علی ابن السبکی والحافظ زین الدین العراقی و

الحافظ ابو زرعة احمد وشیخ الاسلام سراج الدین البلقینی بل فی کلام بعضهم تکفیره وقالوا انه ملحد وهذا بسبب بعض

الکلمات التی وقعت منه فی مصنفاته وفرقة اولوا کلماته واقروا بولایته والمحدث مجد الدین الفیروزابادی صاحب القاموس اثنی

علیه وقال من حوامی کتبه انه من داوم علی مطالعتها انشرح صدره لفک المعضلات انتهی والشیخ العارف عبد الوهاب الشعرانی

مدحه فی کتابه تنبیه الاغبیاء علی قطرة من بحر علوم الاولیاء وقال الحافظ السیوطی فی رسالته تنبیه الغبی بتبرئة ابن عربی

انا نعتقد ولایته ونحرم النظر فی کتبه فانه نقل عنه انه قال نحن قوم یحرم النظر فی کتبنا ولعبد الغنی النابلسی کتاب سماه

الرد المتین علی منتقص العارف محی الدین ومن معتقدیه بحر العلوم مولانا عبد العلی الانصاری القطبی لسنبا واللکنوی وطنا و

المدراسی مدفنا وقد مدحه واثنی علیه فی تالیفاته ولقبه بخلیفة الله فی الارضین **القسم الرابع** السحر اعلم ان السحر

لبیس بخارق للعادة فانه یظهر باسباب حسن باشرها وکل ما کان ظهوره باسباب العادیة لیس بخارق للعادة الا تری ان شفاء المریض

لو کان بالدعاء کان کرامة ولو کان باستعمال الادویة الطبیة لا یکون کرامة الا ان بعضهم عدوا السحر من خوارق العادة باعتبار الظاهر

کذا قال الشیخ عبد الحق الدهلوی فی شرح المشکوة والفرق بین الکرامة والسحر ان الکرامة لا یجری فیها التعلیم والتعلم

والتلمذ بل هو امر وهبی بخلاف السحر وان الکرامة لا تحتاج الی مزاولة الاسباب ومباشرة الاعمال المخصوصة بخلاف السحر وان ظهور

الکرامة یزداد حسب ما یزداد الطهارة والنظافة اصلا وفرعا فی الولی بخلاف السحر فانه یزداد اثره حسب ما یزداد الخباثة فی

نفس الساحر والمناسبة مع الشیاطین ومردة الجن کذا قال المحدث البنبانی **تنبیه** یحرم السحر بالاجماع ومن اعتقد اباحته

یکفر واما تعلیمه وتعلمه فالصحیح انه حرام وقیل مکروه وقیل مباح کذا نقل علی القاری فی شرح الفقه الاکبر عن الروضة وقال

العلامة التفتازانی فی شرح الکشاف انه لا خلاف فی ان العمل بالسحر کفر **القسم الخامس المعونة** وهو عبارة عن امر

خارق للعادة یظهر من عوام المومنین لتخلیصهم من المحن والمکاره کذا فی حاشیة الخیالی وزیلی فی مدارج النبوة فی حد المعونة ان

یکونوا من اهل الصلاح **القسم السادس الاستدراج** وهو عبارة عن امر خارق للعادة یظهر من الکفار والمومن

الفاسق والمبتدع وخصصه البعض بالمنافق وفی القاموس استدرجه خدعه واستدرجه الله تعالی العبد انه کلما

جدد خطیئة جدد له نعمة وانساه الاستغفار وان یاخذه قلیلا قلیلا وظهور الخارق للعادة الکذائی من رجل

کذا یوجب زیادة ضلالته درجة فدرجة کما روی ان المسیح الدجال یقتل رجلا ثم یحییه وقد نقل ان النیل کان تابعا لحکم

فرعون یجری علی حسب ارادته وانه کان عمره اربعمائة سنة وما انکسر له صدعة فی مطبخه **تنبیه** شان فرعون اقبح

من شان ابلیس بوجوه الاول انه من نسل آدم مع هذه الشرافة قد طغی حیث ادعی الالوهیة والربوبیة وابلیس کان من الجن

ولا تعد فی صدور العصیان والطغیان من نوع الجن والثانی ان ابلیس ما سجد لآدم علیه السلام واستحقره من نفسه وقال انا خیر

منه وفرعون ادعی الربوبیة واستکبر من المعبود الحقیقی والثالث ان ابلیس یغوی الناس لیعبد واغیر المعبود الحقیقی ولا یحکم

الیهم لیعبدوه وهو یعلم انی لست مستحق للمعبودیة انما المعبود ذات اخری یدل علیه انه جاء الی موسی علیه السلام

لیقبل توبته بجنایة تعالی بشفاعته واما فرعون فیقول انا ربکم الاعلی کذا قال علی القاری فی شرح الفقه الاکبر الشیخ

ف قال محی الدین ابن العربی

ف المعونة

ف الاستدراج

ف قال فرعون

محي الدين ابن العربي فاما من يأتي بايات من عند الله تعالى ظاهرا مطهرا ليس فيه شيء من الخبث ولا الاسلام يقبل ما
وبين معاني آيات الكلام المجيد والفرقان الحميد على حسب معناه كما لا يخفى على من طالع نصوصه وقال في الفص الموسوي
هذا هو الظاهر الذي ورد به القرآن ثم انا نقول بعد ذلك والامر فيه الى الله لما استقر في نفوس عامة الخلق من شقائه
وليس لهم نص في ذلك يستندون اليه انتهى وقد اوضح هذا المراد شارحه فعليك بشرحه وسنده الاولياء السيد
محمد اشرف جهانگير السمناني الكچهوچوي كتب مكتوبا الى القاضي شهاب الدين الدولت آبادي الجونفوري وقال فيه ان
ما مورد بهذا القول اذ جميع ما في الكتاب مسطور بامر الرسول صلى الله عليه وسلم والمامور معذور انتهى ولا تكن حربا في
ان الامر المنصوص ما عليه الجمهور القسم السابع الاهانة وهو امر خارق للعادة يظهر على يد مدعي النبوة
لاظهار كذب دعواه لا بد له من ان يظهر على عكس مراده كما روي ان مسيلمة الكذاب لما ادعى النبوة قالوا له ان
محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا للاعور فصار بصيرا بعينيه فدعا مسيلمة الكذاب لاعور
ان يجعله بصيرا فذهبت عينه السليمة فصار هو اعمى كذا قال علي القوشجي في شرح التجريد فان قلت لا يجوز
ان يظهر خارق العادة على وفق مراد المتنبي كما جاز ظهوره على وفق مراد المتأله قلت لو جاز ظهور خارق العادة
على حسب مراد المتنبي للزم انسداد باب معرفة النبي بخلاف المتأله فانه لا يلزم من ظهور خرق العادة على حسب
مراده انسداد باب معرفة الاله فان كل عاقل يعلم ان الحادث لا يستحق المعبودية والالوهية التنوير
الاول في ادلة وقوع شق القمر اعلم انه قد وقع انشقاق القمر قبل الهجرة اية له صلى الله عليه وسلم وهذه
المعجزة من انور المعجزات وابهر الايات له صلى الله عليه وآله وسلم فانه تصرف في العالم العلوي وما ظهر مثل هذه
الاية من نبي من الانبياء صلوات الله عليهم فانه ما تجاوزت معجزاتهم من الاجسام الارضية وقد روى حديث
انشقاق القمر جماعة كثيرة من الصحابة كامير المؤمنين علي المرتضى وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وجبير بن مطعم
وحذيفة بن اليمان وانس بن مالك وغيرهم رضي الله عنهم وروى عن الصحابة جمع كثير من التابعين وروى عنهم كثير
من تبعهم وهكذا حتى وصل الينا كذا قال ابن عبد البر وقال الامام الرازي في التفسير الكبير ان الصحيح ان حديث شق القمر
خبر مشهور وقال الافندي في شرح الشفاء ان حديث شق القمر كالمتواتر واجمع اهل السنة على وقوعه في الماضي بعهده صلى الله
عليه وآله وسلم وقال العلامة تاج الدين ابو نصر عبد الوهاب السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب الصحيح عندي ان انشقاق القمر متواتر
وقد نص عليه في القرآن المجيد كذا نقل في المواهب اللدنية وتفصيل وقوعه ان كفار قريش كابي جهل بن هشام والوليد بن
المغيرة والعاص بن وائل والعاص بن هشام والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب ونظرائهم طلبوا منه صلى الله عليه
وسلم اية وقالوا لو كنت صادقا بدعوى النبوة فشق لنا القمر فقال صلى الله عليه وآله وسلم ان فعلت تؤمنوا قالوا نعم
فسأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من ربه هذه الاية واشار بيده الشريفة الى القمر وقيل بمسبحته فانشق القمر
وانفصل الشقتان حتى رأوا جبل حراء بينهما ووقعت هذه الواقعة ليلة البدر كذا في الدلائل لابي نعيم عن ابن عباس
فقال صلى الله عليه وآله وسلم اشهدوا واي على هذه الاية وروى ابن الجوزي في الوفا عن ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله
عليه وآله وسلم نادى يا فلان يا فلان اشهدوا وانظروا باحسن نظرة وقالوا لقد سحركم ابن ابي كبشة فقال واحد
منهم لو سحركم فلا يستطيع ان يسحر جميع اهل الارض فاسألوا القادمين من شقة فجاء المسافرون من الآفاق وسألهم
كفار قريش عنه فاخبروا ان القمر قد انشق فقال ابو جهل هذا سحر مستمر اي قوي محكم كذا في مدارج النبوة
وقال العلامة البغوي رويا عن ابن مسعود رضي الله عنه ان شقتي القمر انفصلتا [illegible] تمام القمر وفي الدلائل لابي نعيم عن
ابن عباس ان زمان الشق قدر ما بين العصر الى الليل وما يذكره بعض القصاصين من ان شقة من القمر نزلت ودخلت في جيب
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخرجت من كمه الشريف لا اصل له نقله الشيخ بدر الدين الزركشي من شيخه عماد بن كثير

كذا في المواهب اللدنية واخرج ابو نعيم من طريق عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الكفار لما نظروا ان القمر قد انشق
فزعموا انه في ابصارهم فتورا فمسحوا اعينهم ثم نظروا فراوه ثم مسحوا اعينهم ثم نظروا فراوه فقالوا هذا سحر
واخرج ابو نعيم من طريق ضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما ان هذه الاية وقعت بسؤال احبار اليهود وعلمائهم
تنبيه قال ابن حجر ان ابا كبشة كان من اجداده صلى الله عليه وسلم فقال بعض انه ابو ام وهب بن عبد مناف بن زهرة
ابي آمنة ام النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مخدوش فان ام وهب اسمها عاتكة بنت الاوقص ولم يصرح احد من النسابين
بان الاوقص كان يكنى بابي كبشة وقال بعض انه ام عبد المطلب وهذا لا اعتداد له فان ام عبد المطلب اسمها سلمى بنت عمرو
بن زيد ولم يصرح احد ان عمرو بن زيد كان يكنى بابي كبشة وقال بعضهم انه كان ابا رضاعيا له صلى الله عليه وآله وسلم
اسمه حارث بن عبد العزى وكان له بنت مسماة بكبيشة فلذا كان يكنى بابي كبشة وفي نهاية ابن الاثير ان
ابا كبشة كان رجلا خزاعيا خالف قريشا في عبادة الاصنام وكان يعبد الشعرى فلما خالفهم النبي صلى الله عليه
اي من خزاعة ١٢
وآله وسلم فيها ولم يرض بعبادتها شبهوه صلى الله عليه وآله وسلم بابي كبشة وقالوا له ابن ابي كبشة وقال الغير وذا ان
ان ابا كبشة كنية وهب بن عبد مناف او كنية زوج حليمة السعدية مرضعته صلى الله عليه وآله وسلم كذا في شرح الشفاء
للافندي ولما فرغنا من تفصيل قصته فالآن نشرع في ادلته فعمدة الدلائل القرآن الحميد قال تعالى اقتربت الساعة
اي قربت القيامة وزال استبعادكم يا كفار مكة من استماع آثارها اي تكوير الشمس وانقلاب صورة العالم وانكدار النجوم فانكم تنظرون
بعيونكم انه انشق القمر اي وقع انشقاقه في الزمان الماضي فلما انشق القمر الذي هو جرم نوراني علوي فلا استبعاد ولا استحالة
في فناء الافلاك والنجوم وتغير صورة العالم فلا بد لكم من تصديق النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الامور الغيبية التي يخبركم فانه
ثبت من هذه المعجزة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم ولكنه قد غطيت قلوبهم وارتكز في ضمائرهم ان ما علموه حق وان
كان بلا برهان وان يروا آية دالة على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم كانشقاق القمر فانه آية ظاهرة ومعجزة باهرة
يعرضوا من التامل فيها ويقولوا ان ما يفعله هذا الرجل المدعي للنبوة سحر مستمر اي دائم فانه يفعله كذلك
على سبيل الدوام او قوي محكم او زائل غير باق وقد جاء في قراءة حذيفة رضي الله تعالى عنه وقد انشق القمر اخرجه
ابن المنذر كذا في الدر المنثور يعني اقتربت القيمة وقد حصل بعض آيات اقترابها وهو انشقاق القمر يقال اقبل الامير
قد جاء المبشر بقدومه وهذا مبني على ان انشقاق القمر كما انه معجزة له صلى الله عليه وآله وسلم كذلك هو من اشراط الساعة
فان منكرها ينكر انشقاق الاجرام العلوية فلما انشق بعض منها لزم بطلان قوله كذا قيل **ظلمة** قد حمل بعض
المفسرين كلمة انشق الماضية على معنى ينشق المستقبل اي ينشق القمر حين قيام القيمة وذلك بعد النفخة الثانية واما
التعبير بالماضي فباعتبار تحقق وقوعه وتيقنه فانه متيقن الوقوع فكانه قد وقع هذا كما قال الله تعالى اتى امر الله
اي ياتي ونقل النسفي في تفسيره هذا المعنى عن الامام الحسن البصري رح كذا قال الافندي في شرح الشفاء ولعله لم يصح
عنه وشذ به عن السلف فلا يعتد به في خرق اجماعهم كذا قال الزرقاني **نجاة** لا يذهب عليك عدم سداد هذا
القول بوجوه **الاول** ان حمل الماضي على المستقبل انما هو مجاز ولا بد له من قرينة وليست ههنا **الثاني** ان سياق
الاية اعني قوله تعالى وان يروا آية الخ ينكر هذا المعنى فان كفار مكة لا يقولون يوم القيمة هذا سحر مستمر **الثالث**
انه لا مناسبة بين انشقاق القمر يوم القيمة وقربها بل له مناسبة بوقوع الساعة فلو كان مراده تعالى بيان انشقاقه
يوم القيمة لقال تقوم الساعة وينشق القمر او قال قامت الساعة وانشق القمر كما لا يخفى على ارباب السليقة **الرابع**
ان كلمة انشق معطوفة على اقتربت فمناسبة العطف مقتضية لان يكون انشق محمولا على معناه الحقيقي كما ان المعطوف
عليه محمول عليه **الخامس** انه لو كان مراده تعالى بيان الانشقاق يوم القيمة فيقع لا محالة كخروج دابة الارض و
طلوع الشمس من مغربها اذ لا احتمال لكذب خبره تعالى فلا يكون هذا الانشقاق معجزة له صلى الله عليه وآله وسلم مع ان

ف الدليل من القرآن الحميد

س اصل التكوير جمع بعض الشيء الى بعض ومعناه ان الشمس يجمع بعضها الى بعض ثم تلف فاذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها ١٢ معالم

ش اي تساقطها على الارض ١٢

ف ظلمة

ص قال الكلبي وغيره المراد منه القيمة ١٢ معالم

ف نجاة

الاحاديث المروية في الصحاح وغيرها ناطقة على كونه معجزة له صلى الله عليه وآله وسلم وعلى ان الكفار اقترحوا آية فاراهم
صلى الله عليه وآله وسلم انشقاق القمر على ما ستنقلها فان قلت ان اخبار انشقاقه قبل وقوعه اخبار بالغيب
وهو معجزة منه صلى الله عليه وآله وسلم قلت على هذا يكون هذا الاخبار بالغيب معجزة لا انشقاقه بذاته وهذا خلاف
صرائح الاحاديث المروية الآتية ومن ههنا انكشف ما في التفهيمات الالهية لبعض اعيان الدهلي اما انشقاق القمر
فعندنا ليس من المعجزات انما هو من آيات القيمة كما قال الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر ولكنه صلى الله عليه
وآله وسلم اخبر عنه قبل وجوده فكان معجزة من هذا السبيل انتهى فان لهذا الكلام محملين اولهما ان القمر سوف ينشق
ولم ينشق بعد لكنه صلى الله عليه وآله وسلم اخبر عنه قبل وجوده من قبيل الاخبار بالغيب فهذا معجزة وفيه اما اولاً فبانه ظاهر
عدم سداده آنفا بوجوه خمسة واما ثانياً فبانه يعارضه ما قال في فتح الخبير بما لا بد من حفظه في علم التفسير انشق القمر
على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا
انتهى واما ثالثاً فبانه يخالف الاجماع المنقول من جمهور المفسرين على ان القمر قد انشق في عهده صلى الله عليه وآله وسلم كما
في شرح الشفاء للافندي وسيذكر فانتظره والثاني ان القمر قد انشق ولكن نفس الشق ليس من المعجزات انما هو من آيات
الساعة الا انه صلى الله عليه وآله وسلم اخبر عنه قبل وجوده فكان معجزة من هذا السبيل وفيه انه يخالف الاحاديث
الناطقة على كون نفسه معجزة وآية له صلى الله عليه وسلم ويعارض ما امر هو به في فتح الرحمن في تفسير القرآن من انه
معجزة له صلى الله عليه وآله وسلم ومن العجائب ما قال فعندنا فانه كان الاولى ان يقول فعندي اذ اهل السنة لا ينكرون كون
الشق من المعجزات وان حمل بعض المفسرين الماضي في الآية على المستقبل على انه لا منافاة بين كون الشق آية له صلى
الله عليه وآله وسلم وكونه آية للقيمة كما تتوهم من عبارته اما ترى ان بعثته صلى الله عليه وآله وسلم من آيات القيمة
فانه خاتم النبيين ولا نبي بعده وما قال لكنه صلى الله عليه وآله وسلم اخبر عنه الخ فلم يثبت فما وجدنا رواية دالة
على انه صلى الله عليه وسلم اخبر عن الشق اولاً ثم شقه والحق ان ما في التفهيمات الالهية مما القى في روعه...
ووهب له ولا يكون حجة على الغير قال هو في خطبتها ومن عظيم فضله وسبيع امتنانه ان وهب لي علوما
يضيق عنها نطاق النطق والبيان ويضمحل دونها طاقة نوع الانسان فاحببت ان اجمعها في رسالة خوفا على
ضياعها وفواتها وسميتها بالتفهيمات الالهية انتهى ملخصا فافهم وهذا اوان الاصغاء الى ما قال المفسرون
وغيرهم فاستمع قال الامام الرازي في التفسير الكبير والمفسرون باسرهم على ان المراد ان القمر انشق وحصل فيه الانشقاق
وقال بعض المفسرين المراد سينشق وهو بعيد ولا معنى له لان من منع ذلك وهو الفلسفي يمنعه في الماضي والمستقبل
ومن يجوزه لا حاجة له الى التاويل وانما ذهب اليه ذلك الذاهب لان الانشقاق امر هائل فلو وقع لعم الارض فكان
ينبغي ان يبلغ حد التواتر انتهى وسيجيء دفعه للاختلاج في منتظره وقال جار الله الزمخشري في الكشاف قال ابن عباس رضي
(زمخشر قرية بخوارزم ١٢)
انفلق فلقتين فلقة ذهبت وفلقة بقيت وقال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقتي القمر انتهى وقال
السيوطي في الدر المنثور اخرج ابن ابي شيبة وابن جرير وابن مردويه وابو نعيم عن ابي عبد الرحمن السلمي قال خطبنا
حذيفة بن اليمان بالمدائن فحمد الله واثنى عليه ثم قال اقتربت الساعة وانشق القمر الا وان الساعة قد اقتربت
الا وان القمر قد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى وقال القسطلاني في شرح صحيح البخاري
وانشق القمر ماض على حقيقته وهو قول عامة المسلمين الا من لا يلتفت الى قوله حيث قال انه سينشق يوم القيمة
فاوقع الماضي موقع المستقبل لتحققه وهو خلاف الاجماع انتهى وقال البيضاوي روي ان الكفار سألوا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم آية فانشق القمر وقيل معناه ينشق يوم القيمة ويؤيد الاول انه قرئ وقد انشق القمر اي
اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها انشقاق القمر انتهى وفي الجلالين وانشق القمر انفلق فلقتين

ف ردا على التفهيمات

م ١ محمل بالفتح [illegible] ١٢

م ٢ الفلق بالسكون الشق وذا لفلقة الفلقة بكسر الفاء وسكون اللام وفي رواية فرقتين بالراء بدل اللام وبابعضها اي قطعتين وشقتين كذا قيل ١٢

م ٣ سلمي هو ابو عبد الرحمن عبد الله بن حبيب الامام المشهور حافظ توفي سنة ٧٣ كذا قيل ١٢

على ابى قبيس وتعيقعان آية له صلى الله عليه واله وسلم وقد سئلها فقال اشهد وارواه الشيخان انتهى وفى

المواهب اللدنية وقد اجمع المفسرون واهل السنة على وقوعه لاجله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى وفى زبدة التفاسير

لمعين الدين بن خواجه خاوند محمود النقشبندى العلوى الحسينى وانشق القمر وانفلق فلقتين على جبل ابى قبيس عن

انس بن مالك ان اهل مكة سالوا رسول الله صلى الله عليه آله وسلم ان يريهم آية اى علامة النبوة فاراهم

القمر شقتين حتى راوا حراء بينهما عن قتادة فاراهم انشقاق القمر مرتين انتهى وقال الامام الزاهد موفق الدين ابو العباس

احمد بن يوسف بن الحسن بن رافع بن الحسين بن سعدان الكواشى وانشق القمر على عهد النبى صلى الله عليه آله وسلم

شقتين ورئى فرقتين فرقة على تعيقعان وفرقة على ابى قبيس ابن مسعود رايت حراء بين فرقتى القمر انتهى وقال على القارى

فى المرقاة شرح المشكوة قال الزجاج زعم قوم عدلوا عن القصد وما عليه اهل العلم ان تاويله ان القمر ينشق يوم القيمة

والامر بين فى اللفظ لقوله تعالى وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فكيف يكون هذا يوم القيمة انتهى واما الاحاديث

الناطقة على هذه المعجزة فقد رويت بتعدد المتون والطرق ونذكر ههنا بعضا منها **الاول** روى البخارى من طريق

مجاهد عن ابى معمر عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر ونحن مع النبى صلى الله عليه آله وسلم فصار فرقتين فقال

لنا اشهدوا اشهدوا **الثانى** روى مسلم من طريق مجاهد عن ابى معمر عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على

عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشقتين فقال رسول الله صلى الله عليه آله وسلم اشهدوا **الثالث** روى الترمذى من

طريق مجاهد عن ابى معمر عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه آله وسلم فقال لنا النبى صلى الله

عليه آله وسلم اشهدوا وقال هذا حديث صحيح حسن **الرابع** اخرج محى السنة عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول

الله صلى الله عليه آله وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه آله وسلم اشهدوا وقال ابو الضحى

عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر بمكة وقال مقاتل انشق القمر ثم التام بعد ذلك **الخامس** قال السيوطى فى الدر المنثور

اخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل من طريق مجاهد عن ابى معمر عن ابن مسعود رضى الله عنه

قال رايت القمر منشقا بشقتين مرتين بمكة قبل مخرج النبى صلى الله عليه وآله وسلم شقة على ابى قبيس وشقة على السويداء

فقالوا سحر القمر فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر قال مجاهد رضى الله عنه يقول كما رايتم القمر منشقا فان الذى

اخبركم عن اقتراب الساعة حق **السادس** روى البخارى من طريق ابراهيم عن ابى معمر عن ابن مسعود قال انشق القمر

على عهد رسول الله صلى الله عليه آله وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه آله وسلم اشهدوا

السابع روى مسلم من طريق ابراهيم عن ابى معمر عن عبد الله بن مسعود قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه

آله وسلم بمنى اذا انفلق القمر فلقتين فكانت فلقة وراء الجبل وفلقة دونه فقال لنا رسول الله صلى الله عليه آله وسلم اشهدوا

الثامن روى الترمذى من طريق ابراهيم عن ابى معمر عن ابن مسعود قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم بمنى فانشق القمر فلقتين فلقة من وراء الجبل وفلقة دونه فقال لنا رسول الله صلى الله عليه آله وسلم اشهدوا

وقال هذا حديث حسن صحيح **التاسع** فى الدر المنثور اخرج احمد والحاكم وصححه وابو نعيم فى الدلائل من طريق الاسود

عن عبد الله قال رايت القمر قد انشق وابصرت الجبل بين فرجتى القمر **العاشر** روى البيهقى انشق القمر بمكة

فقالوا سحركم ابن ابى كبشة فاسئلوا السفار فان كانوا راوا ما رايتم فقد صدق وان لم يكونوا راوا ما رايتم فهو

سحر فسالوا السفار وقد قدموا من كل وجه فقالوا رأيناه **الحادى عشر** روى البخارى عن ابن عباس قال

انشق القمر فى زمان النبى صلى الله عليه آله وسلم **الثانى عشر** روى مسلم من طريق الاعمش عن ابراهيم عن ابى معمر

عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه آله وسلم فلقتين فستر الجبل فلقة وكانت فلقة

فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه آله وسلم اللهم اشهد **الثالث عشر** روى الترمذى عن ابن عمر قال انفلق القمر

[right margin notes:]

١ قعيقعان على وزن زعفران جبل بمكة وجهه الى ابى قبيس ١٢ حاشية جلالين

٢ قصد بالفتح راه راست ١٢ منتخب

٣ وارد رسيدن ١٢ منتخب

٣ سوادى كوهى است بمكه ١٢

٤ عبد الله بن مسعود ١٢

٥ الاحاديث الدالة

٦ متعلق بقوله انشقاق ١٢

٧ السويداء بالمد والتصغير ناحية خارج مكة عند جبل ١٢

٨ كذا قال الزرقانى ١٢

٩ اى فى مقابلته منفصلا عنه لا متصلا كذا قيل ١٢

١٠ الوراء بالمد الخلف وايضا من الاضداد ١٢

١١ الامام ابن يزيد ومن حيث الكتب بعضهم ١٢

١٢ اى فلقتين وقطعتين

١٣ اى الفضاء بين

الفرجة بالضم ١٢ كذا قيل الشيئين

١٤ فى القاموس رجل سفر وقوم سفر وسافرة واسفار وسفار والمسافر لا فعل له ١٢

[left margin note:]

اى فى مقابلته منفصلا عنه لا متصلا كذا قال الزرقانى ١٢

علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشہدوا وقال ہذا حدیث
حسن صحیح **الرابع عشر** اورد البغوی فی معالم التنزیل عن ابی الضحی عن مسروق عن عبد اللہ قال انشق القمر علی
عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال قریش سحرکم ابن ابی کبشۃ فاسئلوا السفار فسألوہم فقالوا
نعم قد رأیناہ فانزل اللہ عزوجل اقتربت الساعۃ وانشق القمر **الخامس عشر** فی الدر المنثور اخرج ابن جریر
وابن المنذر وابن مردویہ وابو نعیم والبیہقی فی الدلائل من طریق مسروق عن ابن مسعود قال انشق القمر علی عہد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت قریش ہذا سحر ابن ابی کبشۃ فقالوا انظروا ما یاتیکم بہ السفار فان محمدا
لا یستطیع ان یسحر الناس کلہم فجاء السفار فسألوہم فقالوا نعم قد رأیناہ فانزل اللہ تعالی اقتربت الساعۃ
وانشق القمر **السادس عشر** روی البخاری من طریق شیبان عن قتادۃ عن انس قال سأل اہل مکۃ
ان یریہم آیۃ فاراہم انشقاق القمر **السابع عشر** روی مسلم من طریق شیبان عن قتادۃ عن انس قال
ان اہل مکۃ سألوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یریہم آیۃ فاراہم انشقاق القمر مرتین
وفی المشکوۃ عن انس قال ان اہل مکۃ سألوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یریہم آیۃ فاراہم القمر
شقتین حتی رأوا حراء بینہما متفق علیہ ای رواہ البخاری ومسلم وتعقبہ بعض الکرام فی السیرۃ
المحمدیۃ بقولہ اقول لیست جملۃ حتی رأوا حراء بینہما فی مسلم فتکون من افراد البخاری انتہی **الثامن عشر**
روی الترمذی من طریق معمر عن قتادۃ عن انس قال سأل اہل مکۃ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آیۃ فانشق القمر
بمکۃ مرتین فنزلت اقتربت الساعۃ وانشق القمر الی قولہ سحر مستمر یقول ذاہب وقال ہذا حدیث حسن صحیح
التاسع عشر روی البغوی عن انس بن مالک رضی اللہ تعالی عنہ ان اہل مکۃ سألوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ان یریہم آیۃ فاراہم القمر شقتین حتی رأوا حراء بینہما قال شیبان عن قتادۃ فاراہم انشقاق القمر مرتین
العشرون قال الحافظ السیوطی اخرج ابن جریر وابن مردویہ وابو نعیم فی الدلائل من طریق علقمۃ عن ابن مسعود
رضی اللہ عنہ قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بمنی فانشق القمر حتی صار فرقتین فتوارت فرقۃ
خلف الجبل فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشہدوا **الحادی والعشرون** روی البخاری من طریق شعبۃ
عن قتادۃ عن انس قال انشق القمر فرقتین **الثانی والعشرون** روی مسلم من طریق شعبۃ عن قتادۃ عن انس
قال انشق القمر فرقتین **الثالث والعشرون** روی الترمذی عن جبیر بن مطعم قال انشق القمر علی عہد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حتی صار فرقتین علی ہذا الجبل وعلی ہذا الجبل فقالوا سحرنا محمد فقال بعضہم
لئن کان سحرنا فما یستطیع ان یسحر الناس کلہم **الرابع والعشرون** فی الدر المنثور اخرج ابو نعیم فی الدلائل
من طریق عطاء والضحاک عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قولہ اقتربت الساعۃ وانشق القمر قال اجتمع المشرکون
علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منہم الولید بن المغیرۃ وابو جہل بن ہشام والعاص بن وائل والعاص
بن ہشام والاسود بن عبد یغوث والاسود بن المطلب وربیعۃ بن الاسود والنضر بن الحارث فقالوا للنبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ان کنت صادقا فشق لنا القمر فرقتین نصفا علی ابی قبیس ونصفا علی قعیقعان فقال لہم النبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان فعلت تؤمنوا قالوا نعم وکانت لیلۃ بدر فسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ربہ ان یعطیہ ما سألوا فامسی القمر قد مثل نصفا علی ابی قبیس ونصفا علی قعیقعان ورسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ینادی یا ابا سلمۃ بن عبد الاسد والارقم بن الارقم اشہدوا **الخامس والعشرون** قال
سعید محمد بن مسعود الکازرونی فی تاریخہ عن انس قال ان اہل مکۃ سألوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ان یریہم آیۃ فاراہم انشقاق القمر حتی رأوا حراء بینہما وعن انس ایضا قال انشق القمر علی عہد رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم مرتين بمكة **السادس والعشرون** قال ابو عبد الله محمد الانصاري المدني في كتاب اعلام
بسيرة النبي عليه السلام وانشق له القمر لما سأله المشركون ان يريهم آية فقال لهم ان فعلت تؤمنوا
قالوا نعم فسأل ربه عز وجل ان يعطيه ما سألوه فانشق القمر فرقتين حتى رأوا حراء بينهما فقالوا سحرنا
محمد ولا يستطيع ان يسحر الناس كلهم فاسألوا كل من جاء من الآفاق عن ذلك فسألوا كل من قدم عليهم
فاخبروهم بذلك وفي رواية قال المشركون سحركم ابن ابي كبشة فاسألوا السفار الذين يقدمون عليكم فان قالوا مثل
ما رأيتم فقد صدق والا فهو سحر فقدم السفار فسألوهم فقالوا نعم قد رأينا وههنا ابحاث لا بد علينا من
ان نلقي عليك **البحث الاول** ان انشقاق القمر كان قبل الهجرة بخمس سنين لم يولد ابن عباس في ذلك الزمان
واما انس فكان في المدينة بعمر اربع سنين او خمس كذا قال القسطلاني في شرح صحيح البخاري فكيف رويا حديث
شق القمر **الجواب** ما دريا انا رأينا فكان روايتهما بالسمع من آخر ولا مضائقة فيه قال الافندي في شرح
الشفاء حديث انس من مراسيل الصحابة وهو من مرجحات حديث ابن مسعود انتهى **فان قلت** ان
انشقاق القمر لما ثبت وقوعه قبل الهجرة بخمس سنين فلا بد من ان يكون قبل ليلة الاسراء فان قصته وقعت
قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا كذا قال الواقدي او قبل الهجرة بعام كذا قال البيضاوي وقيل قبل الهجرة بستة
شهرين كذا في تاريخ الكازروني وقيل قبل الهجرة بستة اشهر كذا في الاعلام بسيرة النبي عليه السلام وقيل قبل
الهجرة بسبعة عشر شهرا كذا في معارج النبوة وقيل قبل الهجرة بسنتين وقيل قبل الهجرة بثلث سنين كما حكاه
ابن الاثير فما قال الافندي في شرح الشفاء من ان انشقاق القمر كان بعد قصة ليلة الاسراء فهل له وجه
صحة **قلت** نعم على ما قيل ان قصة ليلة الاسراء وقعت بعد النبوة بخمس سنين او على ما قيل انها بعد البعثة
بخمسة عشر شهرا او على ما قيل انها بعد الرسالة بثمانية عشر شهرا كذا اورد الحافظ السيوطي في رسالته **البحث
الثاني** انه قيل ان معجزة شق القمر وقعت مرتين وقع في نظم السيرة للحافظ ابي الفضل زين الدين العراقي وانشق
مرتين بالاجماع فظاهره تعلق بالاجماع بقوله مرتين وبناء عليه تعقبه الافندي في شرح الشفاء وقال ان دعوى
العراقي الاجماع سهو وغفلة من التحقيق الحق انها ما وقعت الا مرة وقال ابن القيم كون القمر انشق مرتين مرة بعد
مرة في زمانين من له خبرة باحوال الرسول عليه السلام وسيرته يعلم انه غلط وانه لم يقع الانشقاق الا مرة
واحدة وقال ابن حجر الظن ان قوله بالاجماع يتعلق بانشق لا بمرتين فاني لا اعلم من جزم من علماء الحديث
بتعدد الانشقاق في زمنه عليه السلام وهكذا قال الحافظ ابن كثير والشيخ الدهلوي في اللمعات **فان قلت**
ان بعض الروايات ناطقة على ان جبل حراء بين شقتي القمر وبعضها نطقت على ان شقة منه كانت
على ابي قبيس وشقة اخرى على السويداء او قيقعان فلو لم نحمل هذه الاحاديث على تكثر الازمنة ولم نؤمن
بتعدد شق القمر لزم التعارض بينهما **قلت** لا تعارض بينهما فان كل ناظر اخبر على حسب رؤيته
او تخمينه وكان القمر في تلك الليلة في وسط السماء بحذاء حراء وغيرها من جبال مكة واماكن بعيدة وبعد الشق
وقع تباعد كثير بين الشقتين ليتبين هذه المعجزة بابين وجه فيحتمل انه كان الراوي في منى على جبل حراء
بحيث راى من هناك حراء وجبل ابي قبيس واخبر ما اخبر او انه كان في منى وعاين الشق ثم جاء بمكة ورأى
نصفه على جبل ابي قبيس واخبر ما اخبر وكان انشقاقه قد استمر الى هذه المدة وقس على هذا كذا قيل وقيل
ان التعبير بابي قبيس من تغيير بعض الرواة **فان قلت** انه وقع في بعض الروايات المذكورة لفظ مرتين
هذا دال على تعدد شق القمر **قلت** المراد بالمرتين الشقتان قال الافندي في شرح الشفاء قال ابن القيم في
كتاب اغاثة اللهفان المرات يراد بها الافعال تارة والاعيان اخرى واكثر ما يستعمل في الافعال واما الاعيان

ف البحث الاول

ف الجواب

ف البحث الثاني

١ شعب بكسان و قياس بعض ترکهن ١٢ م

٢ ای بعد الشقتين ببعض نعم حدود واندو ليكن بيشتر ان ١٢ م

ای اتفقنا ١٢ م

تكفو قوله في الحديث انشق القمر مرتين اى فلقتين ولما خفي هذا على بعضهم زعم ان الانشقاق وقع مرتين انتهى وبحتمل ان يكون لفظ مرتين متعلقاً بالاراءة يعني انه تعددت الاراءة فانه روى انه صلى الله عليه وآله وسلم اشار مرة الى قطعة وقال يا فلان اشهد ثم اشار الى قطعة اخرى مرة اخرى وقال اشهد كذا قيل **فان قلت** بعض الروايات المذكورة دلت على ان انشقاق القمر كان بمكة وبعضها ناطقة على انه كان بمنى وهذا عين التعدد **قلت** كان انشقاق القمر بمنى وابن مسعود الراوي كان هناك قد صرح به كما نطق به الحديث السابع والثامن وغيرهما وما في بعض الروايات من لفظ مكة فلا ينافيه لان من كان بمنى فكانه بمكة ويحتمل ان يكون ذكر مكة اشارة الى ان شق القمر كان قبل الهجرة كما يومى اليه الحديث الخامس حيث قال فيه بمكة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا قال الزرقاني وغيره **البحث الثالث** انه نقل في بعض الكتب ان رتن الهندي المعمر قال اني رايت ليلة البدر ان القمر قد انشق وغرب نصفه في المشرق ونصفه الآخر في المغرب ووقع الظلام ساعة ثم طلع نصفه من المشرق ونصفه الآخر من المغرب ووصل النصفان صاعدين الى وسط السماء وتلاقيا والتام القمر وصار كما كان فاخذني العجب ولم اعرف سببه فسألت الركبان المترددين من النواحي عن هذا الامر العجيب فقيل لنا ان رجلا هاشمياً ظهر بمكة وادعى النبوة وسأل اهلها منه معجزة شق القمر فاراهم فلما سمعت هذا اشرب في روعي شوق لقائه فرحلت الى مكة وتشرفت بصحبته ودعا الله عز وجل ببركته عمري الى عمر طويلا حتى ان عمري اليوم ستمائة سنة ولا يخفى عليك ان كيفية شق القمر على ما بينه رتن الهندي يخالف ما نطقت به الاحاديث المروية فلا اعتداد وقال الذهبي في تجريد الصحابة ان رتن الهندي كذاب دجال وقال الحافظ السيوطي ان رتن الهندي المعمر كذاب لان العلماء اتفقوا على ان آخر الصحابة موتاً ابو الطفيل عامر بن واثلة وهو قد مات سنة عشر بعد المائة على الصحيح كذا في تقريب التهذيب وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل وفاته بشهر ليلة انه من هذه الليلة الى راس مائة سنة لا يبقى ممن هو على ظهر الارض اليوم وقد رواه البخاري وغيره وقال النووي المراد ان كل من كان تلك الليلة على الارض لا يعيش بعدها اكثر من مائة سنة وقال العيني المراد ممن هو على ظهر الارض امته امة اجابة كانت او دعوة وح فكيف يكون رتن الهندي صحابيا **التنوير الثاني** في ذكر عقد التشكيكات التي عرض الملحدين المنكرين لهذه المعجزة **الشك الاول** يستحيل الخرق والالتيام اي افتراق الاجزاء واتصالها على الاجرام العلوية الافلاك والكواكب بدلائل قد صرحت في كتب الحكمة فكيف انشق القمر ثم التام **الجواب** الملة الاسلامية حاكمة بان جميع الاجسام علوية كانت او سفلية مخلوقة له تعالى وهو قادر بالقدرة الكاملة يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فكلها تقبل الخرق والالتيام قال الله تعالى فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان فسبحان من لا يجري في ملكه الا ما يشاء واما بحسب قواعد الحكمة فالهيئة الفيساغورسية اثبت ان جميع الكواكب كثيفة كالارض كلها تقبل الكون والفساد والخرق والالتيام ولكن الكلام على حكمة الاشائية اليونانية التي احالت الخرق والالتيام على الاجرام العلوية فاصغ الى ما اقول من ان دلائلهم دلت على انهما محالان في فلك الافلاك المحدد للجهات وهي ايضا تبتني على اصولهم التي ليس شيء منها قطعي الثبوت واما استحالتهما في سائر الاجرام العلوية فلا برهان لهم عليه واورد الشيخ ابو علي بن سينا رئيسهم ورأسهم دليلا في كتابه عيون الحكمة على عدم قبول الافلاك الخرق والالتيام وتعقبه الامام الفخر الرازي في شرح عيون الحكمة حيث قال للقائل ان يقول انه وان ثبت لكم هذا المطلوب الا ان مقدمات هذا الدليل انما تجري في الفلك المحدد فلا يتم انكم تحكمون بهذا الحكم على جميع الافلاك والكواكب انتهى وقال الصدر الشيرازي في شرح

هداية الحكمة هذه الاحكام انما تثبت بالبرهان في الجرم لا على الحد لكنهم يحكمون بها في غيره بالحدس ونحوه

الشك الثاني لو كان وقع شق القمر لرأه اهل الاقاليم ولا يختص رويته اهل مكة ونواحيها فانه امر يتعلق بالمشاهدة ولما كان امرا غريبا لنقله اهل السير واثبتوه في كتب التواريخ اذ ليس فليس الفك

الاول كان تعالى قادرا على ان يرى القمر منشقا في اليوم حتى يراه جل الخلائق ولكنه لما كان كفار قريش طلبوه في الليل فشقه فيها وفي ذلك الحين كان بعض بني آدم نائمين فلم يروه ومن كان يقظان فكان منهم مستكنا ومستترا في البيوت فكيف يراه ومن كان منهم في فضاء بيته او في الصحاري والبوادي فمنهم شاغلون بالقصص والحكايات والاسمار والاسباب الطرب او الزهد والعبادة وكان هذا الامر قد وقع ولم يمتد زمان يعتد به ومنهم ان كانوا فارغين عن الاشتغال لكن لا يلزم ان يكون نظرهم الى القمر في ذلك الحين فانه ما سمع احد خبر انشقاق القمر قبل وقوعه حتى يكون متجسسا لوقوعه في الحين المعهود وايضا يكون لبعضهم مانع من مشاهدته كالسحاب والجبال المرتفعة الحائلة بين القمر ونظرهم وان القمر في بعض المنازل يكون ظاهرا لبعض الآفاق دون بعض وطالعا على قوم دون آخر ويختلف احوال القمر باختلاف المطالع ففي بعض البلاد يطلع حينا ويكون غاربا في بعض آخر في ذلك الحين كما قد قيل انه اذا مضت من الليل ساعة ونصف في بر العرب يغرب الشمس في بعض بلاد الروم والروس كما لا يخفى على واقف علم الزيج واختلاف اعراض البلدان فلو كان القمر انشق في اول الليلة كما قد روي ان انشقاقه كان قد وقع اول طلوعه ولم يشاهده اهل بعض الآفاق لا بعد فيه اما ترى ان خسوف القمر يقع جزئيا في بعض الآفاق وكليا في بعض آخر ومع قطع النظر عن جميع ذلك واقول ان مدار انشقاق القمر على القدرة الالهية وهو تعالى قادر على ان يرى بعضا دون بعض والغرض انما كان معاينة كفار مكة الذين طلبوا هذه المعجزة وقد حصل وقد روي ان ابا بكر بن الطيب وهو من اجل علماء الاسلام ساله قيصر الروم انكم تزعمون ان القمر انشق لنبيكم هل بينكم وبين القمر قرابة حتى رايتم انشقاقه دون آخرين فاجاب هل بينكم وبين مائدة عيسى عليه السلام قرابة ونسب حتى رايتم نزولها دون اليهود والمجوس مع انها نزلت على عيسى عليه السلام اربعين يوما فبهت وسكت ولم يجب شيئا

الفك الثاني ما اختص اهل مكة بمعاينة شق القمر فان السفار قدموا من الاقطار واخبروا بوقوعه كما نطقت به الاحاديث المروية وارباب التواريخ نقلوا هذه القصة ايضا كما قيل ما ترجمته ان في سوانح الحرمين ان حاكم بلدة دهار قريبة بحر جنبل من مضافات صوبة مالوه كان قاعدا على سقف بيته في تلك الليلة فاذا نظر وعاين ان القمر انشق ثم التام فجمع براهمة ديانته واستفسرهم عنه فقالوا انه كتب في كتبنا ان نبيا يظهر في العرب ويكون من معجزاته شق القمر فارسل رسولا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وامن به وسماه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله ومات في مسكنه بلدة دهار ودفن هناك وقبره يزار ويتبرك به وقيل ان في بعض الرسائل ان اسمه بهوج وفي تاريخ محمد قاسم فرشته نقلا عن تحفة المجاهدين ما ترجمته انه بعد مضي مائتي سنة من السنين الهجرية ركب على السفينة جمع من اهل الاسلام بلباس الفقراء والمساكين قاصدين لزيارة محل اثر القدم الشريف لسيدنا آدم عليه السلام الى سرانديب وكان رئيسهم مالك ابن حبيب فوصلت سفينتهم بمخالفة الهواء الى مليبار من ممالك الهند في طرف الدكن ونزلوا في بلدة كدنكلور وكان حاكمها موسوما بالسامري ممتازا من بين اقرانه بالعقل والاخلاق الحميدة فتشرف بصحبتهم وتكلم معهم حتى سال عن مذهبهم فقالوا نحن مسلمون ونبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال السامري اني سمعت من اليهود والنصارى والهنود ذكر اهل الاسلام وما لاقيت مسلما قط ولا تشرفت بصحبتكم فبينوا بعض سير نبيكم ومعجزاته صادقين غير كاذبين فبينت وجه

منهم وكان متصفاً بصفة العلم والصلاح بعض حالاته ومعجزاته صلى الله عليه وآله وسلم حتى بين معجزة شق القمر فقال الساحري هذه آية قوية ولم تكن سحراً لشاهدها أهل جميع البلاد ومن عادة ديارنا انها اذا احدث امر عظيم كتبه ارباب القلم في الدفاتر ودفاترنا آبائنا واجدادنا محفوظة فإن انظرها فأمر اهل الدفاتر حتى فتحوا دفتر عهده صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان كتب فيه ان في التاريخ الفلاني رأى ان القمر انشق ثم التام فبان على الساحري حقية الدين المحمدي فأمن به بصدق النية وخلوص الطوية وعزم الى الحرمين الشريفين زادهما الله شرفاً وبلا خفاء من رعايا رياسته وركب مع ذلك والجمع على السفينة لبلة وسافر الى مكة المشرفة ولما وصل الى بندر شحر احاطه حرض الموت ومات هناك ودفن فيه وأما الرواية الصحيحة فهو ان الساحري رأى في بلدته بعهده صلى الله عليه وآله وسلم انشقاق القمر وارسل الثقات الى الآفاق لتحقيق هذا الامر العظيم فوصل اليه الخبر بان محمداً ادعى النبوة وشق القمر معجزة فركب الساحري على السفينة وسافر الى الحجاز وتشرف بصحبته صلى الله عليه وآله وسلم وامن به وحج البيت الحرام وحصل له الاجازة بالمعاودة الى وطنه فسافر مع جمع من اهل الاسلام قاصداً الى الوطن فلما وصل الى بلدة ظفار ضرب عليه طبل الرحيل وعرضه المرض الوبيل ومات في تلك البلدة ودفن هناك وقبره يزار ويتبرك به انتهى ملخصاً لتصديق في حكم منكر هذه المعجزة اعلم انه قد مر ان حديث شق القمر خبر مشهور او متواتر فعلى الاول منكره يضلل وعلى الثاني يكفر قال علي القاري في شرح الفقه الاكبر في المحيط من انكر الاخبار المتواترة في الشريعة كفر مثل حرمة لبس الحرير على الرجال ومن انكر اصل الوتر واصل الاضحية كفر انتهى ولا يخفى انه قيده بقوله في الشريعة لانه لو انكر متواتراً في غير الشريعة كانكار وجود حاتم وشجاعة علي وغيرهما لا يكفر ثم اعلم انه اراد بالتواتر ههنا التواتر المعنوي لا اللفظي لعدم ثبوت تحريم لبس الحرير واصل الوتر والاضحية بالتواتر المصطلح فان الاخبار المروية منه صلى الله عليه وآله وسلم على ثلث مراتب كما بينته في شرح النخبة وحبّبته ههنا انه اما متواتر وهو ما رواه جماعة عن جماعة لا يتصور تواطؤهم على الكذب فمن انكره كفر او مشهور وهو ما رواه واحد عن واحد ثم جمع عن جمع لا يتصور توافقهم على الكذب فمن انكره كفر عند الكل الا عيسى بن ابان فان عنده يضلل ولا يكفر وهو الصحيح او خبر الواحد وهو ان يرويه واحد عن واحد فلا يكفر جاحده غير انه يأثم بترك القبول اذا كان صحيحاً او حسناً وفي الخلاصة من رد حديثاً قال بعض مشايخنا يكفر وقال المتأخرون ان كان متواتراً كفر اقول هذا هو الصحيح الا اذا كان رد حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاستخفاف والاستحقار والانكار انتهى هذا ولقد استراح القلم من تحرير هذه الرسالة وتنميق هذه العجالة الحادي عشر من شهر شعبان المنسلك في السنة الثامنة من العشرة الثامنة من المائة الثالثة من الالف الثاني من هجرة رسول الكريم المنان في بلدة حيدرآباد صانها الله عن الفساد والمامول من المولى الملك الديان ان يسترعيه بنا بالغفران وانا العبد الفقير الى المولى الغني **محمد عبد الحليم** الانصاري القطبي نسباً واللكنوي وطناً والحنفي مذهباً والقادري مشرباً ابن بحر العلوم والجاه مولانا محمد امين الله اوصله الى غاية معناه والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله وحبيبه محمد وآله وصحبه اجمعين ٥

صورة ما كتبه الشيخ المحدث الهمام المفسر العتمقام شيخ العلماء في بلد الله الحرام الصوفي الفقيه بقية السلف العظام الشيخ جمال بن عمر الحنفي ايده الله القادر القوي

الحمد لله الذي جعل روضة العلم جنة جارية الانهار فلا تزال ريا واورث تلك الجنة من كان من عباده تقياً احمده على ان زين سماء الفضل بنجوم كمل الفقه كم كوكب منها اطلع كوكبا سنيا واشكره على

ان اكسب المتحلي به شرفاً وذكراً وقدراً ومكاناً علياً واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي انزل على عبده ما ردّ به شبه المبطلين واشهد ان سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله الذي اوضح الدين المبين المتين صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه اعظم صحب وآل صلوة وسلاماً يكونان سبباً للنجاة لقائلهما يوم الرجفة والزلزال ما اينع الروض المنمنم وتزنح غصن وحمام ترنم وما ظهر الحق ولله الحمد دونه مبتدع وبعد اما بعد فلما كان علم الحديث والفقه من اجلّ العلوم واشرفها قدراً واغلاها واشرقها في سماء الفهوم بدراً اذ بهما يعلم الشخص ما للنفس وما عليها بيقين من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين فكان التاليف من اهم المقاصد السنية واعم الفوائد لكل ذي فطنة قوية فظهرت هذه الرسالة اللائحة عليها ذيل الاعجاز الواضحة وان لم يدرك لكنه حقيقتها مجاز فاذا هي دعى الله منشيها روضة تهدلت بافنان الفنون ونزهة حما الله موشيها تسر بها الافئدة وتقر بها العيون جمعت ما تفرق من النقول الصريحة ونظمت ما انتثر من ذوي العقول الصحيحة وشهدت بفضل مولفها وناهيك بجزمية من شاهد جاءت الى الافهام بصلة لم يكن غير القبول عائد ومتى تاملت ما احتوت عليه وطلب مني وان لم اكن اهلاً ان اكتب ما هو المصير اليه لم يسعني الا الكتابة بعد التامل والطاعة والرجوع في مقام التكليف الى حد الاستطاعة من غير نظر الى خصوص المادة ولا ولوج لزواياها الحادة وما كنت الا من يات بشيء في نور القمر وله شعاع او في رقعة الشمس قد اخذ منها الارتفاع فاسئل الله ان ينفع بها المهتدين ويهدي بها المتحيرين انه افضل من ابتدء بالنعم وختم بالهداية لمن ختم قال ذلك وكتبه ببراعه مع الاعتراف بقصر باعه رئيس المدرسين ببلد الله الامين الراجي لطف ربه الخفي جمال بن المرحوم عبد الله شيخ عمر الحنفي المفسر المحدث بالمسجد الحرام عفى الله عنه وعن جميع الانام آمين آمين يا رب العالمين وذلك في اليوم السادس عشر من شهر شوال سنة لتسعة وسبعين بعد المائتين والالف من هجرة من له غاية العز والكمال صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم

عبده جمال عمر شيخ

صورة ما نمقه البحر النحرير حامل نكات الحديث والتفسير المحقق الاديب البارع المدرس في الحرم الشريف الزاهد الورع مبنع الفيض المنيف السيد احمد بن زيني دحلان الشافعي سلمه الله المنان المتعالي

الحمد لله الذي فتح باشراق انوار البرهان معضلات العلوم ومنح بنفحات القرآن ذوي المعارف والفهوم والصلوة والسلام على سيدنا محمد الذي تايد بباهر المعجزات وانشقاق القمر وعلى آله واصحابه ما انقلبت عين بنظر واذن بخبر اما بعد فقد تشرفت بالنظر والتامل في هذه الرسالة السنية والتحفة البهية فقد ربت مؤلفها قد جمع من النصوص اعلاها ومن البراهين اجلاها حتى ازال عن معجزة انشقاق القمر الشكوك والاوهام وصيرها واضحة جلية للخواص والعوام فجزاه الله عن كل سائر المسلمين اكمل الثواب وكافاه بالرضا والرضوان ووقاه اليم العذاب انه على ذلك قدير وبالاجابة جدير وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم قاله بفمه ورقمه بقلمه كثير الذنوب والآثام خادم طلبة العلم بالمسجد الحرام المرتجي من ربه الغفران احمد بن زيني دحلان عفا الله له ولوالديه

احمد دحلان

صورة ما حرره الجامع المحقق البحر المدقق المدرس في المسجد المقدس النبوي الشيخ محمد بن محمد العزب الشافعي ادام فيضه الله الوالي

الحمد لله الذي ايد انبياءه بالمعجزات الخارقة وسدد اصفياءه ورسلهم بباهر البراهين والحجج الصادقة والصلوة والسلام على نبينا وحبيبنا سيدنا محمد الذي جعل انشقاق القمر من ابدع معجزاته الساطعة في الوجود وابهر آياته القاطعة لكل ملحد والقامعة لاهل العناد والجحود صلى الله عليه وعلى آله واصحابه انجم الهدى والفلاح وانصاره وتابعيه واحزابه ما طلع فجر ارشادهم في افق العلا فلاح اما بعد فلما من الله تعالى علي بالوقوف على هذه الرسالة الفائقة ونزهت طرفي وفكري في رياض رياضها الانيقة الرائقة فرأيتها قد اشرقت شموس تحقيقها واترعت بالعلوم احباض تدقيقها شاهدة بما لمولفها من عزيز الفضائل مخبرة من منطوق مفهومها بدرر الغواص ولله دره من عالم جليل وامام فاضل نبيل جزاه الله احسن الجزاء الاكمل الاسنى وختم لنا وله ولاخواننا المسلمين بالحسنى بجاه خاتم النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم وآلهم وصحبهم اجمعين قاله الفقير الى الله تعالى محمد بن محمد العزب خادم العلم الشريف بالمسجد الشريف النبوي حرر ذلك وجرى بمدينة خير الورى صلى الله عليه وسلم في اليوم الثامن من شهر الله المحرم الحرام افتتاح سنة الف ومائتين وثمانين من هجرة سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى آله وصحبه اجمعين

تمت

محمد محمد العزب

خاتمة الطبع حمد لمن خلق القوى والقدر وصلوة على من شق القمر وعلى آله العظام وصحبه الكرام اما بعد فقد استتب طبع رسالة نافعة وعجالة كاملة في بيان معجزة شق القمر من معجزات خير البشر من تصانيف الحبر العلامة الفاضل القمقام مولانا محمد عبد الحليم ايده الله الكريم بتصحيح الفاضل اللوذعي والعالم الالمعي مولوي محمد معشوق علي سلمه القوي في المطبع العلوي باهتمام محمد علي بخش خان اللكهنوي سنة ١٢٨١ الهجري النبوي صلى الله عليه وسلم

قطعه تاریخ طبع رساله نظم الدرر في سلك شق القمر از شاعر بی نظیر حسب صاحب خلق متین خواجه عزیز الدین متخلص العزیز

عالم بی مثل محمد عبد الحلیم — کرد رقم معجز خیر البشر
ساخته مطبوع علی بخش خان — آنکه بود طبع او فیض اثر
چون چه نکو نسخه که هست از سلوک — سرکشد بین اهل نظر
گفت عزیز از پی تاریخ آن — طبع شده معجزه شق القمر

١٢٨١ھ

قطعه تاریخ طبع از نتائج طبع عرف منشی اشرف علی متخلص باشرف

علی بخش خان مجمع فیض ہیں — برابر ہی احسان ہر ایک پر
کتابیں ہر اک علم کی طبع کیں — ہو کنہ خالق سی آگہ بشر
غرض ایذنوں جو رسالہ چھپا — کہ ہی جسمیں اعجاز خیر البشر
نہایت ہوی مومنونکو خوشی — لگی پہنچنی اہل انکار سر
بفکر اشرف ہوئی سال کی — کہا دل نے لکھ بحث شق القمر

١٢٨١ھ



الحمد لمن وُجد بكل ما وجد سواء كان صافيًا او كدرًا لطيفًا او خبيثًا والاول اما من الوجود فالباء للظرفية اختاره بعض الشارحين وهذا يومی الی الحلول وهو مشرب ارباب الفضول او للمصاحبة فالله تعالی معيةٌ فی الوجود بكل ما وجد او السببية فالكل سبب لوجوده تعالی انًّا وان كان هو تعالی سببٌ للكل لمًّا واما من الوجدان ففيه ايماء الی الحديث القدسی كنت كنزًا مخفيًا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق وسُجد بكل ما سُجد من الاصنام والكواكب وغيرها فانه لا مسجود بالحقيقة الا الله المتجلی بجميع الشيونات والجهات سه گر تو ای گل گوش بر آواز بلبل میکنی + کار مشکل می شود بر بی زبانان چمن + فالساجد لها هو الساجد له لكنه لا يعرف ولذا قيل سه آن کافر ربت آگاه گشتی + چرا در دین خود گمراه گشتی + والصلوة والسلام علی خير من نطق به واصطفاه الضميران الباريان راجعان الی القول المذكور ای قوله الحمد لمن وجد الخ يعنی علی خير من نطق بهذا القول واصطفاه وهم الانبياء والعرفاء وخيرهم واولهم يعنی نبينا صلوات الله عليه وعليهم فالمستكنان راجعان الی مَن ويحتمل ان يكون المستكنان راجعين الی الله والباء فی به للتعدية ای علی خير من انطقه الله واصطفاه وان يكون المستكنان راجعين الی الله والمضاف فی قوله به محذوف ای علی خير من نطق الله بنطقه واصطفاه والی معطوف علی قوله نطق بقوله تعالی ای بمضمون هذه الآية الكريمة اينما تولوا فثم وجه الله والمراد التولی بالتخلص عن نار الانانية ودخان فهم الغيرية عما ما تو در ميانه موهو ميم + واليه الايماء فی قول المولوی المعنوی سه چون محمد پاك بود از نار و دود + هر كجا رو كرد وجه الله بود + وذكر المفسرون فی تفسير هذه الآية الكريمة اقوالًا منها انها نزلت فی الدعاء ای اينما تولوا حالة الدعاء فثم وجه الله ای ذاته يسمع دعاءكم ولا يشترط فی الدعاء التوجه الی القبلة ومنها انها فی حق المكيين الذين يصلون حول الكعبة المنيفة ومنها انها فی حق المسافر الذی اشتبهت له قبلته فهو يصلی بالتحری فاينما تولی بالتحری فثم وجه الله ای قبلته واجتباه معطوف علی قوله الی وآله خير الآل واحسن المآل المراد بالآل اتباعه وامته صلی الله عليه وسلم فاندرج فيه الاصحاب وهم خير من امة كل نبی وآله كما قال الله تعالی كنتم خير امة اخرجت للناس وهم احسن المآل دخولًا فی الجنة من آل كل نبی وامته فطوبی لهم وحسن مآب اعلم ان العقلاء ای الغير المنورين بنور الكشف من المتكلمين والحكماء الكلام علم باحث عن احوال المبدء والمعاد علی قانون الاسلام كذا قيل وقال العلامة التفتازانی هو العلم بالعقائد الدينية عن الادلة اليقينية والحكمة علم باحوال الموجودات علی ما هی عليه فی نفس الامر بقدر الطاقة البشرية قالوا ان الواجب تعالی علة موجدة للممكن فالوا ان العلة ما يحتاج اليه الشیء فی وجوده وهی اما ناقصة ان كان محتاجًا الی الخارج عنها واما تامة ان لم يكن مفتقرًا الی الخارج عنها والعلة الموجبة هی العلة التامة والعلة الاخيرة من العلل الناقصة فما فی بعض الشروح من انه لا الموجبة الا العلة

التامة منشط و تفسير العلة التامة بجميع ما يتوقف عليه المعلول كما في بعض الشروح قصور فان الواجب تعالى
علة تامة للعقل الاول ولا يصدق عليه جميع ما يتوقف عليه المعلول لبساطته وان الواجب ما يكون فرداً للوجود
والممكن لا فرد في الوجود والعدم وهو لا هم الذين سماهم الشيخ محي الدين محمد بن علي بن العربي الحاتمي الطائي في الفص
المحمدي من فصوص الحكم اصحاب العلة فقيل الذين سماهم الشيخ ابن العربي اصحاب العلة هم الحكماء القائلون بقدم
العالم وكونه تعالى علة تامة لاول المعلولات فلعل معنى قول المصنف سماهم سمى بعضهم لا كلهم فهو اي الواجب تعالى
غير الممكن اي ذاتا و وجوداً فان العلة تغاير المعلول لتقدمها عليه فلا يرد ما قال بعض الشراح ان ارادوا كونه
غير الممكن من جميع الوجوه فلا يلزم من كونه علة موجدة للممكن وان ارادوا كونه غير الممكن بوجه فهو مسلم عندنا ايضاً
فتدبر وليس الامر عليه اي على ما زعموا من الغيرية فان العلية لا تقتضي الغيرية ذاتا و وجوداً كما ستسمع قطعاً
ان شاء الله تعالى من الاتحاد بينهما مع ثبوت العلية وهذا امر لا يفهمه من ليس له كشف وعرفان قطعه اي آنكه حدوث
و قدمت اوست همه * سرمايهٔ شادی و غمت اوست همه + تو ديده نداری كه بخود در نگری + ورنه ز سرت تا قدمت
اوست همه ولذا اي لان الامر ليس على ما زعموا انضلوا اما في نفس الامر وقع الدمغ و اللدغ بينهم اي وقع الكسر والجرح
واللعن والايذاء بينهم وفيه ايماء الى انهم من السفهاء والموذين الدمغ سر شكستن و اللدغ گزيدن مار وكژدم فقالوا
اي العقلاء المذكورون في اثبات الواجب المغاير ببداهة افتقار الممكن الى الواجب فان العقل اذا لاحظ معنى الممكن اي مسلوب
ضرورة التقرر واللاتقرر سلباً بسيطاً جزم بانه مفتقر الى الواجب اذ لا بد في تقرره و وجوده من رجحان لو لم ينته الى الواجب
لتسلسل والمفتقر غير المفتقر اليه ذاتا و وجوداً قلنا نعم انها اي ان افتقار الممكن الى الواجب بديهي لكن ليس الممكن
غير الواجب تعالى ذاتا و وجوداً كما زعموا سه غير تش غير در جهان نگذاشت * لاجرم عين جمله اشيا شد # يعني لا نسلم
ان المفتقر غير المفتقر اليه ذاتا و وجوداً وان افتقاره اي الممكن اليه اي الى الواجب كافتقار الحباب الى الماء فهو اي
الواجب حقيقة الحقائق فالحباب متحد مع الماء ذاتا و وجوداً والحباب فرد من افراد الماء تعين بالتعين وكذا كل فرد من افراده
فكذا الممكن متحد مع الواجب ذاتا و وجوداً والممكن غيره تعيناً و تقيداً فكل حقيقة من الحقائق فرد من افراد الواجب كما ان كل
جسم فرد من الجسم المطلق فالواجب حقيقة الحقائق فيصير محمولاً على كل موجود ولا يذهب عليك ان المصنف رح
زعم ان هذه النسبة اقرب المناسبات بالوجدان لا بالبرهان فان العقل يتردد فيها اما ترى ان الممكن عند المصنف
غير الواجب تعيناً و تقيداً وعينه ذاتاً و وجوداً وليس كذلك الحباب بالنسبة الى الماء فان الحباب مركب من الهيئة
المخصوصة الهوائية التي احاط بها سطح رقيق من الماء بشكل نصف محيط الكرة ومن سطح مستو من الماء على
شكل الدائرة ومن هواء في الجوف محتقن كما يحتقن في الطبل لا ان الحباب عبارة عن الماء مع العوارض والتعينات
تدبر فكل ممكن موجود كزيد مثلاً وهذا تفريع على قوله ان افتقاره اليه كافتقار الحباب الى الماء ولا يذهب
عليك ان الشجرة تنبئ عن الثمرة عين حقيقته الكلية كالانسان لذا اي للعينية تحمل تلك الحقيقة الكلية
عليه كما يقال زيد انسان وهي اي الحقيقة الكلية عين حقيقة الحقائق وهو الواجب لذا اي للعينية تحمل حقيقة
الحقائق عليها اي على كل حقيقة كلية من الحقائق الكلية كما يحمل الجوهر على الانسان
مثلاً قال المصنف في شرحه الا ان في حمل الواجب على كل موجود تسامحاً وهذا كما يقال ان الحيوان الجزء للانسان
محمول عليه ليس هذا على الحقيقة فان الجزء ماخوذ بشرط لا شيء وهذه المرتبة ليست مرتبة الحمل انما المحمول على
الانسان الحيوان الماخوذ لا بشرط شيء كما هو مشروح في كتب اهل البرهان فكذا الواجب اسم مرتبة حقيقة الحقائق
التي لا موجود في تلك المرتبة فليس شيء عينه فيها فلا حمل على موجود على الحقيقة وكذا اطلاق الفرد بالنسبة
الواجب على كل حقيقة من الحقائق ليس الا تسامحاً والمنشأ ان الفردية وصحة الحمل تستدعي الكلية وحقيقة الحقائق

فان المراد بوجه الذات والوجود والغيرية بهذا الوجه غير مسلم عندنا ١٢ منه

م [illegible] اسے خارج ...

فلا يصح التفريع ١٢ منه

ليست بكلية بل انما قيد الممكن بالموجود لينبه على ان الممكن المعدوم ليس بشئ كما هو عند الفريقين كذلك
الا اتحاده مع الواجب للممكن الموجود لا غير وهذا خلاف ما عليه المحققون من الصوفية قال صاحب الانسان الكامل
انا الموجود والمعدوم والمنفى والباقى ⁂ انا المسموم والترياق والافعى والراقى ⁂ انتهى فلولاها اى لولا حقيقة
الحقائق لما كانت حقيقة كلية من الحقائق الكلية للعينية بين حقيقة الحقائق وبين كل حقيقة كلية من الحقائق
الكلية فما كان موجود من الموجودات للعينية بين كل موجود وبين حقيقته الكلية كما قال الشيخ ابن العربى فى
الفص العيسوى من فصوص الحكم ولولاه اى لولا الواجب ولولانا اى لولا حقائقنا لكلام حذف المضاف لما كان
الذى كانا وحد الا ترى ان الاحول يرى السراج الواحد سراجين فلو اطفى ذلك السراج الواحد انعدم السراجان من البين
فاسمها اى الواجب الباطن حقيقة الانسان وسائر الحقائق واسمه الظاهر افراد الانسان مثلا وكذا افراد سائر الانواع
وتوضيحه انه لما ثبت ان افراد الانسان يحمل عليها حقيقتها الكلية وان الحقيقة الكلية يحمل عليها حقيقة
الحقائق فلزم ان افراد الانسان يحمل عليها حقيقة الحقائق ومدار الحمل هو الاتحاد وجودا ولا اصالة فى الوجود الا لحقيقة
الحقائق فالطرف الآخر تابع كالاسم لحقيقة الحقائق ولما كانت الحقيقة الكلية امرا باطنيا والافراد ظاهرة فى الحقيقة
الكلية اسمها الباطن والافراد اسمها الظاهر فهو الباطن وهو الظاهر فنقول اى مستدلا لاثبات المدعى على وجه منه يلزم
ان كل موجود عينه ما اصل زيد اى ما الشئ الذى تعين بتعين زيد فان قلت يا صاحب البرهان الماء اى ماء صلب الاب
ومنية الام اى دم رحم الام نقول انه اى ان كل واحد من الماء والدم متعين وممتاز مثله اى مثل زيد وكل متعين ممتاز من غيره
له اصل اى امر قابل للتعين والامتياز فما اصله اى اصل زيد فان قلت منصرفا عن الجواب السابق ان اصل زيد حقيقته الكلية
نقول هذا هو الحق اى نظرا الى الظاهر فان تعين الحقيقة الكلية ليس بظاهر بل للاضراب نقول انها اى ان الحقيقة الكلية
لزيد متعينة ممتازة عن موجود آخر كهذا الفرس حقيقته اى حقيقة ذلك الموجود الآخر كالفرس فما اصلها اى اصل
الحقيقة الكلية لزيد اذ لا بد للمتعين من اصل فلا ينقطع السؤال الا اذا انجر الحرف اى الكلام فى الجواب الى الطرف اى
الغاية اعنى الذى لا تعين له ولا امتياز له عن شئ موجود سواء كان فردا او حقيقته الكلية بالهوية والمصداق
بل هو متعين بكل تعين فهو الوجود الصرف فان شئت قلت هو الماهية الصرفة وامتيازه عن العدم كامتياز الوجود عن العدم
عند ارباب البرهان والعجب ممن يقول اى الحكماء المشاؤون ان تعين الواجب اى ما به يتشخص عينه اى هو ممتاز عن
سائر الهويات وجود اى بذاته لان تعينه لو كان زائدا على حقيقته لكان عارضا لها لامتناع الجزئية المستلزمة للتركيب
فى ذاته تعالى ولما كان عارضا لها يفتقر الى الغير اى المعروض والافتقار علامة الامكان فيكون ممكنا وكل ممكن لا بد له من
علة فعلته اما غير حقيقة الواجب فيلزم ان يكون الواجب محتاجا الى الغير فى تعينه هذا محال واما نفس حقيقة الواجب
والعلة لا بد لها من وجود قبل المعلول وكل ما له وجود فله تعين فيكون الواجب تعالى متعينا قبل تعينه فيكون التعين
حاصلا قبل نفسه فالاول ان كان عين الثانى لزم تقدم الشئ على نفسه وهو محال وان كان غيره ينتقل الكلام اليه
فيتسلسل التعينات او ينتهى الى تعين هو عين الذات هو المطلوب هذا ما قالوا وكذا الوجود اى وجوده الخصوص عين ذاته
فان وجوده لو لم يكن عين ذاته لكان اما جزءه وهو محال لاستلزامه التركيب فى ذاته تعالى او عارضا له فيفتقر الى المعروض
فيكون ممكنا فيستند الى علة فهى لا تكون غير حقيقة الواجب لاستلزامه افتقار الواجب الى الغير فى وجوده بل
بل تكون ذاته تعالى والعلة لا بد لها من وجود قبل المعلول فيكون الواجب تعالى موجودا بوجود قبل الوجود المعلول وهما
ان كانا متحدين لزم تقدم الشئ على نفسه وان كانا متغايرين ينتقل الكلام فيتسلسل الوجودات او ينتهى الى وجود
هو عين الذات وهو المطلوب هذا ما قالوا ووجه العجب انه كيف خفى عليه اى على من يقول بعينية التعين والوجود له تعالى
انه لا تعين له فان التعين ما يمتاز به موجود عن موجود وهو تعالى لا امتياز له عن شئ موجود فليس له تعين ولا وجود له

فان وجود الشیء حصة من مطلق الوجود ممتاز عن حصة اخری ولو بالاضافة وهذا لا یتصور فی الحق تعالی فانه وجود کل موجود
وبه موجودیة کل شیء ولیس له وجود ممتاز عن وجود المخلوقات اقول ما خفی علیه انه لا تعین له ولا وجود له بل خفی علی المصنف
ما قال الحکماء من ان مرجع عینیة الصفات کالعلم والتعین له تعالی نفیها مع ترتب ثمراتها ونتائجها من نفس ذاته تعالی
فلا تعین له ولا وجود لکنهم یتحاشون عن نفی الصفات عنه تعالی حذرا عن توهم نفی ثمراتها ونتائجها منه تعالی فتامل
فهو ای الواجب تعالی معقول یدرک بالعقل محض ای لا یدرک بالحواس اذ لیس له تعین حتی یدرک بالحواس کالجنس تعالی عند
ارباب المعقول فانه یدرک بالعقل لا بالحواس وما فی بعض الشروح من ان الجنس تعالی ماهیة مبهمة لا تحصل الا بفصل منوع
والفصل علة للجنس فی مرتبة شرط لا شیء کما هو مقرر عند ارباب المعقول فهذا التشبیه یحکم بان یکون الواجب تعالی کذلک
وهذا کفر محض شرعا وعقلا فانما صدر من عدم المعرفة بوجه التشبیه وعدم التامل فیه ومفاسده مما یفتتر به
نظائف البیان فهو ای الواجب تعالی ماهیة محضة ای غیر مشوبة بتعین ما وان شئت قلت وجود محض ای لا یضاف
الی شیء ولا یقید به فان المعنی ای المراد واحد وهی الحقیقة المطلقة والعبارات متعددة وقال الشیخ رئیس ارباب المعقول
فی الشفاء ان لکل شیء حقیقة هو بها هو وربما سمیناه بالوجود الخاص قال الشیخ محی الدین ابن العربی فی الفص الشعیبی
من فصوص الحکم وهذا تایید لقوله فهو معقول محض وما احسن ما قال الله تعالی فی حق العالم وفی حق تبدله ای تبدل
العالم مع الانفاس ای مع کل نفس وکل آن فی خلق جدید متعلق بالتبدل فی عین واحدة یعنی ان صور العالم علی الذات الحقة
کالاعراض علی الجوهر والاعراض تتبدل فی کل آن والبقاء انما هو للجوهر علی ما قالت الاشاعرة فکذا العین الواحدة والذات المنفردة
التی هی لا یعتوره التغیر باقیة وانما التبدل لصور العالم لجمیع المخلوقات فی کل نفس ولمحة فی خلق جدید فی عین واحدة وهذا مفاد قوله تعالی
افعیینا الآیة علی ما یجیء منا ولنعم ما قیل ؎ ای وجود تو اصل هر موجود ٭ هستی بوده و خواهی بود ٭ و قال
ای الله تعالی وهذا معطوف علی قال فی قوله وما احسن ما قال وما قال بعض الشارحین من ان قوله فقال تفصیل وتفسیر لقال
الاول فمخالف لما فی شرح المصنف فی حق طائفة لا یعتد بهم وهم اهل النظر الذین لا کشف لهم فالتنوین للتحقیر بل فی حق
اکثر العالم من اهل النظر وغیرهم ممن لا کشف له بل هم فی لبس من خلق جدید هذه مقولة قال قال الله تعالی
افعیینا بالخلق الاول ای نحن غیر عاجزین عن الخلق الاول فلسنا نحن عاجزین عن الخلق الثانی فی الآن الثانی
بل هم فی لبس ای حجاب من خلق جدید محجوبون عن حقیقة الامر وتجدید الخلق مع کل آن فهم کالعمیان
لا یدرکون ان الماء متجدد فی النهر الجاری بل یزعمون ان الماء الواحد فیه باق ولیس سبب اللبس الا تشابه الصور
وقلة التفاوت وحجاب الآنات فان اللباس الثانی کاللباس الاول فذلک التفاوت بین اللباسین فی الآنین امر عزیز نادر
؎ فاش میگویم واز گفته خود دلشادم ٭ بندۀ عشقم واز هر دو جهان آزادم ٭ نیست بر لوح دلم جز الف
قامت دوست ٭ چه کنم حرف دگر یاد نداد استادم ٭ فلا یعرفون ای الذین لا کشف لهم تجدید الامر ای الخلق
مع الانفاس ای مع کل نفس وآن فانکاره من المحجوب کانکار الحشر من الکافر لکن قد عثرت ای اطلعت علیه ای علی تجدید
الخلق فی کل آن الاشاعرة من متکلمی اهل النظر التابعون لابی الحسن الاشعری فی بعض الموجودات لا فی کل الموجودات وهی الاعراض
فانهم قالوا ان العرض لا یبقی زمانین فان البقاء عرض فلو بقی لزم قیام العرض بالعرض وهو محال فان القیام هو التبعیة
فی التحیز ولا تحیز للعرض وما یتوهم من البقاء فانما هو تجدد الامثال وعثرت علیه ای علی تجدید الخلق فی کل آن الحسبانیة فی
العالم کله جوهرا کان او عرضا یزعمون ان شیئا جوهرا کان او عرضا لیس له ثبات بل یتحقق فینعدم آنا فآنا ثم
یوجد مثله وهکذا فیقع الغلط ویعتقد بقاءه ثم اعلم ان السوفسطائیة ثلث فرق الاولی العنادیة وهم
ینکرون ثبوت حقائق العالم ویقولون انها اوهام وخیالات باطلة والثانیة العندیة وهم ینکرون ثبوت حقائق العالم
فی نفس الامر ویقولون ثبوتها فی الاعتقاد فان اعتقدنا الشیء جوهرا فهو جوهر وان عرضا فعرض وهکذا والثالثة اللاادریة

وهم ينكرون العلم بثبوت الحقائق وعدم ثبوتها ويقولون انهم شاكون فيه بل هم شاكون في انهم شاكون فيه
وهكذا فقال المصنف في شرحه ان الحسبانية هم العندية ويحتمل ان يكون المراد بالحسبانية العندية والعنادية
كليهما وتعقبه بعض الشراح بان نقل وقوع التبدل في العالم باسره عن السوفسطائية لم يرالا في هذا الكتاب
لا سند وانه صحيح لانه مقتبس من مشكوة النبوة ولكن لا نتعقل معنى التبدل مع عدم محل التبدل وما قال
بعض الشارحين من ان الحسبانية لعلها فرقة اخرى من السوفسطائية سوى هذه الثلث فمخالف لما عنى المصنف
وجهلهم اي نسب الحسبانية الى الجهل اهل النظر باجمعهم الاشاعرة وغيرهم لكن تجهيلهم في هذا الحكم جهل
وضلال نعم لهم خطاء آخر كما ستقف عليه ولما كان يتوهم ان الحسبانية والاشاعرة عثروا على تجديد الخلق
فكانوا على الصواب مطلقا فاستدركه بقوله ولكن اخطاء الفريقان ولكن خطاء الحسبانية ليس في القول بتبدل
صور العالم باسره بل في امر آخر اشار اليه بقوله اما خطاء الحسبانية فبكونهم ما عثروا مع قولهم بالتبدل
في العالم باسره اي تبدل صور العالم في كل آن على احدية عين الجوهر المعقول المدرك بالعقل لا بالحواس الذي
قبل هذه الصور ولا يوجد ذلك الجوهر المعقول في عالم الامكان الا بها اي بهذه الصور فقبل ولا يوجد اي
لا يوجد الصور وتاثيث الكناية في بها للعين كما لا نتعقل اي نتصور تلك الصور بالكنه الا به اي بهذا الجوهر
المعقول فلو قالوا بذلك اي ببقاء الجوهر المعقول مع قولهم بتبدل صور العالم باسره فازوا بدرجة التحقيق
في الامر اي امر الخلق **شعر** ترسم نرسی بکعبه ای اعرابی * کین ره که تو میروی بترکستانست * واما الاشاعرة
فما علموا ان العالم كله مجموع اعراض فهو اي العالم يتبدل في كل زمان اذ العرض لا يبقى زمانين اي ما خطاء
الاشاعرة فهو انهم مع علمهم بتبدل العرض وعدم بقائه زمانين ما علموا ان العالم كله مجموع اعراض تطرء على جوهر
واحد معقول هي الذات الحقة بل قالوا ان في العالم جوهرا يبقى وعرضا لا يبقى زمانين اي انتهى كلام الشيخ ابن العربي في فص
الشعيبي فهل عرفت ايها الغافل ما قال الشيخ ابن العربي في تخطية الحسبانية وهذا تنبيه كيلا يغفل السامع
من حصول التاييد بقول الشيخ اي نظر الى ما قال الشيخ وهو ان ههنا جوهرا معقولا قابلا للصور غير موجود في عالم
الامكان الا بها وهذا عين مرامنا ثم منهم اي من باب النظر وهذا شروع في تخطيتهم في ضمنها يحصل مرام المصنف
من في ل ... ان الحق والعالم ذاتان متغايرتان تغايرا حقيقيا ان العالم يحتاج وجوده الى الصانع الباني كالبناء
يحتاج الى البناء ولم يعلموا ان تركيب اجزاء البناء يحتاج الى البناء المركب على صيغة اسم الفاعل لا نفسه اي ليس
نفس البناء يحتاج الى البناء بمواده ولو لم يعلم ان تلك الاجزاء كانت متفرقة غير ملتئمة في زمان قبل تصرف
الباني المركب لم يحكم بان له اي للبناء بناء مركبا ولو علم بان اجزاء البناء ما كانت متفرقة في وقت من الاوقات
فلا يحكم بان للبناء بانيا مركبا بالطريق الاولى وتعقبه بعض الشراح بان اجزاء العالم وهي البسائط كانت متفرقة
قبل التركيب فان البسائط اقدم خلقا من المركبات فلا بد له من بان مركب وكيف يفرض كون العالم باسره
على هذا التركيب دائما فانه يفضي الى قدم العالم وهو من الاباطيل تامل فالحكم بان له اي للبناء بناء كما يحكم على البسيط
ككرة الارض بان له بناء ما اي حين عدم العلم بتفرق الاجزاء لانه اي لان البناء حادث او ممكن متعين اي علة
الفاقة الى البناء والموجد اما الحدوث كما هو عند البعض او الامكان كما هو عند الآخرين فائلين بان ضرورة التاثير
اللاتابس علم لا استغناء عن المؤثر فعد ضرورة كلا الطرفين اعني الامكان لا محالة يكون مناط الفاقة الى الجاعل واما
قيد بالمتعين لان المعدوم ليس بشيء وكذلك الغير المتعين فلا يحتاج الى شيء اصلا وانما المحتاج الممكن المتعين بالتعين
الوجودي يحكم صفة لقوله حادث او ممكن بان له اصلا اي شيئا قابلا للتعين متعينا بتعينه وهو الحق تعالى الحق تعالى
بان للعالم بمعنى انه ظاهر بنفسه مظهر لنفسه ان نافية من شيء الا يسبح بحمده اي بحمد ذلك الاصل في هذه الجملة

صفة لقوله اصلاً قيل فهم من قولهم هذا اى ان العالم كالبناء يحتاج الى البنّاء ان نسبة العالم الى الواجب كنسبة
البناء الى البنّاء وقال بعضهم مورداً عليهم و معتقداً ان الممكن يحتاج الى الواجب تعالى فى الوجود دون البقاء وكانت البناء
يحتاج الى البنّاء فى الوجود دون البقاء ولذا يبقى البناء بعد فنائه فاذا وجد فقد زالت الحاجة الى الفاعل فلا بأس
ان يقال لو جاز العدم على البارى تعالى لما ضرّ عدمه وجود العالم وهذا اى هذا الايراد وهذا الاعتقاد هو الحق على
ذلك التقدير اى على تقدير ان يكون نسبة الممكن الى الواجب كنسبة البناء الى البنّاء اما لو كان نسبة الممكن الى الواجب
كنسبة الحباب الى الماء فلا يمكن ان يقال ان الممكن لا يحتاج الى الواجب فى البقاء ويمكن ان يقال ان هذا ليس بحق على ذلك التقدير
ايضاً فان من قال ان العالم كالبناء يحتاج الى البنّاء لم يرد به التشبيه فى جميع الوجوه بل اراد به المغايرة الحقيقية
كون العالم ذاتاً مغايرة للحق تعالى فلا يتجه هذا الايراد ولا يصح هذا الاعتقاد ثم منهم اى من ارباب النظر من قال تخلصاً
عن هذا الايراد او فراراً عن هذا الاعتقاد ان العلة الفاعلية للبناء التى يحتاج البناء اليها وجوداً وبقاءً كانت معه
اى مع البناء لا تنفك عنه آناً وهو اما مجرد من المجردات او قوة فى الاجزاء حافظة لوضعها او غير ذلك والبنّاء
ليس علة فاعلية له كما زعموا بل هو معدّ من المعدات هذا استاج والمعنى كمعدّ من المعدات فان المعدّ من العلل ما يكون
لعدمه بعد وجوده مدخل فى وجود المعلول فهو يجب ان لا يوجد مع المعلول والبنّاء بالنسبة الى البناء ليس كذلك بل
ايضاً شرط كان فى عدم وجوب الاجتماع فى الوجود مع المعلول والاولى ان يقول شرط من الشرائط وهذه كلمة اى كلام مرحقة اى ينكشف
عليه لكن كيف خفى عليه ان العلة الفاعلية للعالم كما يجب ان يكون مع العالم كما ان العلة الفاعلية للبناء معه وهو اصل
كل شئ بمعنى ما يبتنى عليه ذلك الشئ وعلة مادية له وهو الواجب تعالى كذا قال المصنف فى الشرح وفيه ان المعية لا تستلزم
كون العلة الفاعلية اصلاً للمعلول فان المعية الفرضية هى المعية فى الوجود لا غير تامل والا اى وان لم تكن العلة الفاعلية
للعالم معه فكيف يحتاج العالم فى بقائه اليها كاصل الحباب من الماء بيان للاصل فانه ثابت معه اى مع الحباب فيحتاج
الحباب اليه اى الى الماء وجوداً وبقاءً فليكن نسبة فاعل العالم اليه كنسبة الماء الى الحباب وهذا هو مرام المصنف
فلا يشبه المباينة التى اعتقدوها ثم قالوا هذا شروع فى ابطال ما تقرر عند ارباب النظر من ان موجد الشئ يجب ان يكون
موجوداً يجب ان يكون الواجب موجوداً اى قبل العالم فمن قال ان وجوده عين ذاته يعنى ان ذاته ليست الا الوجود الصرف القائم
بنفسه الخاص المنفرد المستغنى عن العارض والعروض بمعنى انه ذات محضة اى غير مشوبة بتعين ولا يعرض لها
وجود او وجود محض اى ليس مضافاً الى شئ ولا مقيداً به نجا اى عن المناقشة الدينوية والمحاسبة الاخروية
اذ لا مناقشة معه فى اعتقاده الواجب على ما هو عليه فى الواقع فلا مناقشة معه الا فى تسميته تعالى موجوداً
اى فى اطلاقه لفظ الموجود عليه تعالى وهو ليس بموجود فان الموجود من له الوجود لكن هذه المناقشة امر سهل فانها
لفظية وارباب الكشف اليقينى مطمح نظرهم اللفظ بل المعنى وتامل يا اصحاب النظر حق التامل فى ذات الشئ حتى تعرف الحكم
السابق فانها ماهية صرفة اى لا يعتبر فيها اضافة الى شئ آخر ولا سلب ما مثلاً فذات كل موجود حكمى مجردة عن
الصور والمواد منتزعة عن ذلك الموجود كما قال بعض منهم اى ابن سينا ان الانسان المشترك المجرد عن الصور والمواد
المنتزع من زيد وعمرو وخالد مثلاً جوهر مجرد عن المواد والاضافات والعوارض والصفات وجوده عين وجودهم اى زيد
وعمرو وغيرهما فزيد مثلاً ذات وصفات كالتعين وغيره فاعرف الآن ان الواجب المجرد ما هو فهو مجرد عن الخصوصيات
الامكانية ووجوده فى عالم الامكان عين جميع الممكنات وكذا حال باقى المجردات فوجود العقل الاول عين وجود الفلك الاول
المحيط بجميع المظاهر فهو مظهر العقل الاول والعقل الاول حقيقة ذلك المظهر تنزل اول للواجب تعالى ومظهر
له فايجاد الواجب تعالى العالم بمعنى ظهوره بصور العالم وكذا ايجاد كل عقل من العقول لفلك من الافلاك حتى العقل
العاشر الذى هو موجد المواد والصور العنصرية فالعقل الاول الذى هو حقيقة الفلك الاول جوهر مجرد والفلك الاول

جوهر ساذج ثم ان الانسان مجرد ودزيد مادى فجميع المواد الصور من مظاهر العقل العاشر وكل عقل تحته يتضمن الفوق
فالانسان الذى هو اخص الخواص يتضمن العقل العاشر وهو مجرد عن المراتب الباقية التسعة ومتضمن لها فكان الانسان
متضمنا لها فجبريل فى النبى صلى الله عليه وسلم وكذا ميكائيل وكذا باقى الملائكة والجن فالانسان عالم وغيره
عالم آخر ولكن الانسان لصغره صورة سمى انسانا صغيرا وهو فى الحقيقة كبير واليه الايماء فى قوله تعالى
سنريهم آياتنا فى الآفاق اى مفصلا وفى انفسهم اى مجملا افلا يبصرون كذا قال المصنف فى شرحه فالله ذاتا
اى من حيث الذات والحقيقة غنى عن العالمين اى عن صور العالم فالله غنى وانتم الفقراء فانكم تعينات
ذلك الجوهر المطلق وعوارض له قال بعض الشراح اقول هذا التفريع لا يخلو عن خفاء فان حاصل ما مر ان حقيقة العالم
هو الحق ولا وجود لتلك الحقيقة فى نفسها فلا تتصف بالوجود الا باعتبار ظهورها فى صورة العالم فليس وجوده الا وجود العالم
فكيف يكون غنيا بل يكون محتاجا فى الوجود انتهى اقول حاصل ما مر ان حقيقة العالم واصله ومبدئه هو الحق المطلق
الذى لا تعين له بوجه من الوجوه وهو لا يتصف بالوجود فلا يقال انه موجود بل هو امر معقول ماهية محضة وان شئت
قلت انه وجود صرف فليس وجوده فى عالم الامكان الا وجود العالم فهو بذاته غنى عن صور العالم فلا خفاء فى هذا التفريع
وكذا كل ذات غنية ذاتا عن مظهرها الذى صدقت عليه فليس لمظهرها دخل فى ذاتها ولذا لا يلحق الذات آفة
وهلاك بهلاك المظاهر اى الصور وآفاتها وهذا هو الامان على الذوات فانظر الى قولهم اى قول ارباب النظر
ان ذاتى الانسان وافراده حيوان ناطق اى مجموع جزءاه وقيل المجموع ايضا ان شئت اى ان شئت قلت ان الذاتى
هو مجموع الحيوان الناطق فالقول الاول نظر الى ان الذاتى بمعنى الداخل فى الماهية وهذا القول نظر الى ان
الذاتى بمعنى الغير الخارج عن الماهية فالحاصل ان التعين الذى فى الافراد خارج عن ذاته غير داخل فيها فكذا
هو خارج عن الاصل وحقيقة الحقائق فانظر الى مجرداتهم اى مجردات ارباب النظر وتجريدهم اياها اى تلك
المجردات اى كيف ميز والمراتب وجرد وامرتبة عن مرتبة وانتزعوا المجردات وهى حقائق الكرات فلم يميز
مرتبة ذاته عز شانه عن مرتبة الوجود والتعينات ولا تغفل انت عما سبق انك ان فرضت انهدام بناء
المحدد اى محدد الجهات وما فيه من الكرات الافلاك والعناصر لم يكن شئ يرفع راسه من كوة العدم
الى عرصة الوجود وذاته اى ذات المحدد وما فيه وهى حقيقة الحقائق باقية ابد الآباد فان الله غنى عن العالمين
تجردات العقول المجردة عن الافلاك وعالم الكون والفساد الكون حدوث صورة نوعية دفعة والفساد
زوالها دفعة وعالم الكون والفساد عالم العناصر واما الافلاك فلا تقبل الكون والفساد على ما ثبت فى
الحكمة ثم انظر الى الملائكة العلوية السماوية والسفلية الارضية وقال المصنف فى شرحه ان المراد بالملائكة
العلوية القوى الروحانية وبالملائكة السفلية القوى الجسمانية وباقى الموجودات فحقيقة الانسان الذى
هو العالم الكبير جامعة لجميع الحقائق وجميع النشآت حاصلة فى النشأة الكمالية الانسانية فجبريل كان فى
محمد عليه السلام اى حقيقته صلى الله عليه وآله وسلم تتضمن الحقيقة الجبرئيلية فهى مظهرها كما انها مظهر الذات
الحقة واليه اشار المولوى المعنوى حيث قال ؎ گرچه قرآن از لب پیغمبرست # هر که گوید حق نگفت او کافرست
وكذا فى كل من الانبياء لذا كلمه اى كلم جبريل سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذا كلام الانبياء بلسانه
اى بلسان سيدنا محمد عليه السلام وكذا بلسان كل من الانبياء ثم اراد ان يشير الى عظمة شان حبيب الله
صلى الله عليه وآله وسلم تعالى وهو اى سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم العرش العظيم اى كيف لا يكون جبريل
فيه وهو عرش الذات الحقة اى التعين الاول لها المحيط لكل تعين فانه اخص الخواص فهو مجموع الارواح العلوية
والسفلية كمرآة محاذية تلقاء الحق فكان منتقشا بجميع ما فى نفس الامر وصدره صلى الله عليه وآله وسلم

هو سدرة المنتهى الذي هو مقام جبريل فكيف يكون جبريل خارجا عنه بعد ما صلى الله عليه وسلم مهبط الوحي والانوار
ومنتهى جميع الاسرار كان سدرة المنتهى منتهى اعمال الصالحين وغاية عروج السالكين فهل عرفت وسمعت ان
شيطانه عليه السلام اسلم على يده كما ورد هذا في الصحاح اي هل سمعت هذا وعرفت معناه لان سمع ان
معناه ان الشيطان غير خارج عن الانسان بل هو فيه فاذا اسلم هو اسلاما كاملا اسلم كل فيه فشيطانك
بينك والشيطنة منك فتفرقة الخاطر منك وجمعيته منك ومن لم يقل بذلك اي بان وجود الواجب عين ذاته
وهذا القول معطوف على قوله السابق لمن قال ان وجوده عين ذاته بل قال انه موجود بوجود غير وجود الممكن ما نجا عن المناقشة
الدنيوية والمحاسبة الاخروية فانه خلاف ما في نفس الامر فنقول ان قولهم اي قول ارباب النظر الموجد المفيد للغير
وكذا مفيد كل شيء يجب ان يكون موجودا قبل الافادة بخلاف قابله اي قابل الوجود وقابل كل شيء ممنوع اعلم ان هذا
القول منهم صدر استدلالا على ما قالوا من ان الواجب موجود بوجود غير وجود الممكن يعني ان الواجب مفيد موجد بوجود الممكن
والموجد المفيد يجب ان يكون موجودا قبله بخلاف قابله فالمصنف رح رد عليه بمنع التفرقة واثبات التسوية
بين الافادة والقبول فانهما صفتان فان لزم وجود موصوف احديهما قبلها لزم وجود موصوف الاخرى ايضا قبلها
والفرق تحكم ولو كفى وجود القابل حين تحقق وصف القبول لا قبله كفى وجود المفيد حين تحقق الافادة لا قبله
هذا هو الغرض الاصلي من املاء هذه الرسالة ولذا سماها المصنف رح برسالة التسوية بين الافادة والقبول
فكما ان كل شيء ما لم يكن موجودا كيف يفيد شيئا كذلك فانه ما لم يكن موجودا كيف يقبل شيئا فقبول شيء يقتضي
ان يكون القابل الآخذ موجودا كافادة ذلك الشيء واعطائه يقتضي كون المفيد المعطي موجودا فان قلت يكفي في
القبول ثبوت القابل قلنا فيكفي في الافادة ثبوت المفيد وهو الحق كذا قال المصنف في الشرح ولا يرد عليه ما قال البعض
الشارح من انه لما كان للواجب ثبوت قبل الافادة فلا يكون الواجب معقولا صرفا كما قال في اول الرسالة لان معنى
كونه معقولا صرفا انه يدرك بالعقل لا بالحواس فلا منافاة نعم يرد عليه ان الثبوت هو الوجود فكيف يكون المفيد ثابتا
قبل الافادة غير موجود ولو اريد بالثبوت ثبوت لا يترتب عليه الآثار فاثباته للواجب من غير وجود تنقيص
لشانه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ثم نتلوا عليك الحق لو ان الشيء ما لم يوجد لم يوجد فلابد من ان يتقدم
العلة الموجدة على المعلول بالوجود بخلاف قابل الوجود فانه مستفيد له فلو كان متقدما عليه بالوجود لزم من
استفادته له تحصيل الحاصل وهو باطل وقد منع على هذه المقدمة مستندا بانه لم لا يجوز ان يكون الماهية
من حيث هي علة له من غير اعتبار وجودها وعدمها فقال بعضهم منهم النصير الطوسي ان العلم بهذه المقدمة
ضروري ومنعها مكابرة لا تستحق الجواب وقال بعضهم ان هذا المنع انما يرد لو اريد بكونه موجودا انه شيء له الوجود
اي وجوده زائد على ماهيته واما لو اريد به اعم من ان يكون شيئا له الوجود او الوجود نفسه فلا فالواجب المفيد
مقدم على المستفيد بالوجود وهو نفسه قال بهمنيار انا اذا قلنا الله تعالى موجود فلا نعني به انه شيء
موضوع فيه الوجود بل اعم منه فكونه موجودا وكونه وجودا سواء لا فرق بينهما الا في اللفظ فباعتبار انه
هويته منشأ سائر الوجودات وجود وباعتبار انه هويته يترتب عليها ما يترتب على ما في الاعيان موجود وهكذا
سائر الصفات فالهوية الالهية قدرة باعتبار وقادر باعتبار وعلم باعتبار وعالم باعتبار الى غير ذلك وقال
الفارابي انا اذا قلنا انه تعالى موجود فانه لفظ مجاز فانا لا نعني به انه شيء موضوع فيه الوجود بل نعني ان هويته
نفس الوجود فان قبول اعطاء كل شيء يقتضي ان يكون المعطي المفيد قبل الافادة صاحب ذلك الشيء
متصفا به بخلاف قابله فيلزم ان يكون الموجد المفيد للوجود موجودا بخلاف قابله اي ان فرق من قبل ارباب
النظر بان الافادة لا تتعلق الا بما كان عند المفيد واتصف به المفيد فيفيده والقبول لا يتعلق الا

بالمر يكن عنده قلنا ان ما يوجد فى كتبهم هو وجوب تقدم معيد الوجود بالوجود على الوجود المفاد اما وجوب تقدم اتصاف

مفيد شئ به على ذلك الشئ المفاد فلم يوجد فى كتبهم انما هو من المزخرفات الغير المبرهنة ولو سلم انه فى كتبهم بنا على ان الافادة هى احداث الاثر فهى لا تخلو عن ايجاد تفيد البرودة مثلا يفيد حدوثها ووجودها لكل مفيد شئ مفيد

الوجود فهو ممنوع ومنشأ الغلط ان المعطى لو كان يعطى وصفه لوجب ان يكون متصفا به قبل الاعطاء وليس كذلك فيما نحن فيه فان الواجب لا يعطى وجوده لا شيئا آخر من اوصافه فالفارق قائم فان افادة العلة امرا على الاعطاء الحسى

كاعطاء زيد ذهبا خالدا وليس الامر كذلك بل افادة العلة احداث الاثر فى شئ الذى لم يكن متحققا قبل الافادة

لا فى العلة ولا فى غيرها لتعلق خاص بين العلة وذلك الشئ كما يحدث بتعلق الحركة بالمتحرك حرارة فيه لان

لا يفيد ذات الذهب بل يفيد انتقاله من زيد الى خالد كذا فى شرح المصنف ثم شرع فى اسناد المنع فقال فان الحركة

على ما قالوا اى ارباب النظر علة تفيد الحرارة للمتحرك وهى اى الحركة ليست بحارة وكذا ريح الدبور اى ريح

المغرب فى صيف ديارنا علة تفيد البرودة للماء وهى اى ريح الدبور ليست بباردة بل الهواء حار بالطبع على

ما قال ارباب النظر والهواء او النيرا وغيرهما من مفارق من المفارقات تفيد الحلاوة او الحموضة والمرارة وغيرها من الطعوم

فى الثمار وتفيد الالوان فى الاوراق وكل منها اى الهواء او النيرا وغيرهما ليس صاحب هذه الامور وكذا الوهم يخلق امورا

ليس هو اى الوهم صاحبها اى صاحب هذه الامور بعلمه اى يعلم بهذا الحكم صاحب الوهم وكذا الحناء تفيد الحمرة وليس

الحناء باحمر فان قيل اى من قبل ارباب النظر لابطال السند المفيد اى لحرارة المتحرك وبرودة الماء وغيرهما

هو الواجب والحركة اى حركة المتحرك وهبوب الريح اى ريح الدبور مثلا شرط الافادة لا علة مفيدة قلنا قالوا

المفيد ليس بحار ولا بارد بالاتفاق وهو المطلوب من ان مفيد الشئ لا يجب ان يكون متصفا بذلك الشئ وكذا

الطبيعة اى طبيعة المتحرك ليست بحارة ان قلت انها مفيدة للحرارة والحركة مثلا شرط افادتها الا اذا

الطبيعة اعلم او لا ان الطبيعة عند الحكماء عبارة عن مبدء اول الحركة ما هى فيه وسكونه بالذات لا بالعرض

وعند الصوفية عبارة عن معنى وحى سار فى جميع الموجودات عقولا كانت او نفوسا مجردة او غير مجردة جواهر او اعراضا

وثانيا انه انما قال ان قلت انها مفيدة لان الافادة عند المتكلمين منحصر فيه تعالى مطلقا وانما غيره تعالى بمنزلة الشرط

والآلات لا تاثير لها اصلا فى نفس المفاد فانظر هذا شروع فى تتميم مطلوبه فى تاثير اهل العالم وافادتهم فان المؤثر

المفيد هو الحق الفعال الذى لا تعين له ولا وجود لا غيره على ما عليه المليون والحاصل ان كل تاثير وافادة تنسب الى

شئ فانما هى من حيث وجود الحق فانه هو الحق الفعال لا غيره فان الفعل والاثر لا يكون الا بقوة الفاعل وليس القوة

الا لله تعالى فكل فاعل ليس هو فاعلا الا من حيث وجود الحق فوجود كل من المخلوقات وجود الحق وهذا ايماء الى قوله تعالى

ان القوة لله جميعا ثم ايد المصنف هذا المطلوب بقول الشيخ الاكبر محى الدين بن العربى فقال كما قال فى الفص الياسى

من فصوص الحكم فالله المشير احد وجهيه الى التنزيه والآخر الى التشبيه على التحقيق اى التحقيق الوجدانى والكشف الرحمانى

عبارة اى امر معقول مطلق قابل لجميع صور العالم او المعنى انه عبارة اى واضح جلى غير خفى كالعبارة او المعنى انه عبارة

عما هو عبارة عنه وهو الوجود الحق المحض الذى مظهره كل ممكن موجود لكن هذا انما هو لمن يفهم الاشارة اى يفهمه

من له سليقة فهم الاشارة ولا يجمد على ظاهر العبارة قال الحافظ الشيرازى شعر نه هر كس است اهل بشارت كه اشارت

داند ☆ نكتها هست بسى محرم اسرار كجاست ☆ ووجه هذه الحكمة اى الحكمة الالياسية فى كلمة الياسية

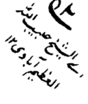
ووضعها اى خلاصتها ان الاحد اى امر الوجود ينقسم الى مؤثر اى امر يستند اليه ايجاد الاثر ومؤثر فيه اى امر يستند

اليه قبول الاثر وهما عبارتان اى عن ذات واحدة حقة صارت بحسب الظهور مراتب كثيرة او المعنى انهما عبارتان

عن اعتبارى ذات واحدة بحسب الفعل والانفعال فالمؤثر بكل وجه اى من الوجوه الاسمائية وعلى كل حال اى من احوال

المؤثر فيه وفي كل حضرة اى في كل موطن شريف او ذليل هو الله تعالى اى فلو تسمى في العرف العام بالله والمؤثر فيه
بكل وجه اى بكل وجه له الى الحق باعتبار وجوده وعلى كل حال اى من احوال المؤثر فيه المتغيرة المتبدلة بعد وجوده
وفي كل حضرة من الحضرات الكونية هو العالم اى الصور ثم اعلم ان بين المؤثر والمؤثر فيه مناسبة ومؤانسة ولذا
صار هذا التقسيم وح الحكمة الا بمناسبة كذا قال المصنف رح فاذا ورد كل شىء اى ظهر اثر من الآثار فالحق
اى فلك الوارد باصله اى بمؤثره الذى يناسبه فان الوارد ابدا لا بد ان يكون فرعا عن اصل كما كانت المحبة
الالهية للعبد فرعا ناشيا عن النوافل والطاعات الصادرة من العبد فهذا اى هذا الحب والعشق اثر من الطاعات
بين المؤثر والمؤثر فيه اعلم ان المؤثر فيه هو العبد اذ لا يحدث في الجناب الالهى من حيث حضرة الاحدية اثر و
اما المؤثر فهو بحسب الظاهر النوافل والطاعات واما بحسب الحقيقة فالمؤثر هو الله فان تاثير النوافل انما هو
باعتبار كون الافعال ظاهرة من الحق في مظهر العبد ومظاهر وجود الحق سبحانه تعالى فالمؤثرية انما هو بحسب الحقيقة
للفعال كان الحق تعالى هذا بيان اثر آخر سمع العبد وبصره وباقى قواه فرعا عن هذه المحبة الالهية التى هو
اثر من النوافل فهذا اى هذا الاثر يعنى كون الحق تعالى سمع العبد وبصره وباقى قواه اثر محقق بين المؤثر وهى المحبة والمؤثر
فيه وهو العبد لا تقدر على انكاره لثبوته شرعا بالحديث الصحيح ان كنت مؤمنا والمؤمن من آمن بما جاء به صلى الله
عليه وآله وسلم ايمانا حقيقيا يقينيا بغير دغدغة من العقل او الوهم كما هو ايمان مقلدى آبائهم واما العقل السليم اى
صاحب العقل السليم وهو من سلم عن العقيدة الفاسدة وبقى على الفطرة الاصلية الجبلية فهو اما صاحب تجلى
الهى في محل طبيعى اى موطن عنصرى بين هذا الامر على ما هو عليه في نفسه بالكشف والعيان فيعرف ما قلنا من كون الحق
عين القوى فينكشف عليه كيفية تجليه في القوى وكونه عينها من وجه ومنزها عنها من وجه اذ لا فرق في النسبة
الى الحق بين مظهر ومظهر فلما رأى تجلية الحق في صورة ومظهر يعرفه في كل صورة وكل مظهر سايه
معشوق اگر افتاد بر عاشق چه شد ٭ ما باو محتاج بوديم او بما مشتاق بود ٭ واما مؤمن اى مصدق
بالانبياء والعرفاء وهذا معطوف على قوله اما صاحب تجلى مسلم اى منقاد باوامر الانبياء ونواهيهم يؤمن به اى بما
قلنا من ان الحق تعالى سمع العبد وبصره وباقى قواه كما ورد في الحديث الصحيح ولا بد من سلطان الوهم وغلبته ان يحكم بالحكم المذكور
على العاقل المذكور الذى في رتبة العقل والايمان المجرد عن المشاهدة العيانية الباحث المفتش المتامل فيما جاء به الحق تعالى
من معنى التشبيه وهذا اما متعلق بقوله الباحث اى المفتش فيما جاء الخ واما متعلق بقوله يحكم اى يحكم حضرة
الوهم فيما جاء به الخ في هذه الصورة اى الصورة الانسانية التى تجلى فيها الحق نوما او يقظة وقال المصنف المراد
بهذه الصورة صورة الرسول لانه اى لان هذا العاقل مؤمن بها اى بتلك الصورة التى تجلى فيها الحق نوما
او يقظة مع ما فيه من معنى التشبيه او بصورة الرسل او بالشرائع فلا بد له من ان يؤمن بالحكم المذكور واما غير
المؤمن اى من لا يؤمن بالانبياء والعرفاء اهل الكشف والشهود فيحكم اى يرد على الوهم اى على امر هو في اعتقاده
موهوم وهو ان الممكن متحد مع الحق حقيقة ووجودا والنسبة بينهما النسبة الحباب الى الماء وبالنوافل والطاعات
يكون الحق سمع العبد وبصره وباقى قواه بالوهم فانه يدرك بوهمه ان الحق منزه عن التعينات وهو غير الممكن بجميع
الوجوه وهذا حكم وهمه على خلاف ما في نفس الامر والعاقل اذا تنور بنور الكشف والايمان يدرك ما عليه الامر
واذا لم يؤمن لا يخلص عن حكم الوهم ويجيل بنظره الفكرى انه اى ان فكره قد احال اى قد جعل محالا على الله ما اعطاه
ذلك التجلى الحقانى من معنى التشبيه في الرؤيا وغيرها من الكشف والوهم في ذلك الحكم الذى هو ابطال الحكم السابق
لا يفارقه اى لا يفارق غير المؤمن من حيث تعليلية لا يشعر غير المؤمن لغفلته عن نفسه عن ان الحاكم هو
الوهم الكاذب فهو لا يعلم بنفسه واحكامها الى ههنا تم كلام الشيخ ابن العربى ثم عاد المصنف الى المدعى واراد

اثباتها بتسليم المقدمة الممنوعة فقال وان سلم ان مفيد الوجود يجب ان يكون صاحب الوجود متصفا به كما هو في مفيد كل شئ
اى يجب ان يكون صاحب ذلك الشئ فنقول ما نافية يلزم منه اى من هذا المسلم ان يكون الواجب موجودا
بوجود خاص غير وجود الممكن المفاد بل ما مؤوله يلزم منه انه اى ان الواجب صاحب ذلك الوجود المفاد الذى هو
وجود الممكن اى له نسبة الى الوجود المفاد ولا يلزم منه ان يكون موجودا صاحب الوجود فى نفسه ثم ما قال بعض الشراح من انه
ليس للممكن وجود مفاد فان وجوده هو وجود المفيد وهو ليس بمفاد ففيه انه لا منافاة بين كون وجوده هو وجود المفيد
وكون ذلك الوجود مفادا من نفس المفيد نعم يرد ههنا ان مدعى الخصم ليس ان المفيد للوجود يجب ان يكون متصفا
بالوجود بمعنى ان له نسبة الى الوجود بل مدعاه ان مفيد الوجود يجب ان يكون موجودا بمعنى انه قائم به الوجود قياما
كقيام الاعراض وقيا ما انفسيا فما معنى التسليم نتذكر كالصباغ المفيد للسواد مثلا فانه اى فان الصباغ صاحب ذلك
السواد المفاد اى هذا السواد من عنده وله نسبة الى السواد المفاد ولا يلزم منه ان يكون الصباغ نفسه اسود
فكذا وجود الممكن من عند الواجب وهو صاحبه وله نسبة اليه ولا يلزم منه ان يكون الواجب موجودا متصفا بالوجود فى
نفسه مع قطع النظر عن الاثر الذى هو ممكن فكونه موجودا بمعنى انه صاحب الوجود المفاد فوجودنا هو وجود الواجب الذى
به الواجب موجود صاحب الوجود كما من الفص الشعيبى من انه تعالى جوهر معقول مقدس قابل لصور العالم لا يوجد دون
تلك الصور كما لا تعقل الصور الابه كذا قال المصنف فى شرحه وقال بعض معتقدى المصنف فى شرح هذا الكلام ان وجود العالم
هو وجود الواجب لا غيره لا ان وجود الواجب هو وجود العالم لا غيره وفرق ما بينهما غير قليل فالعالم اى عالم فرضته مقيد والحق
تعالى شانه مطلق غنى عن العالمين فيصح ان يقال ان وجود العالم هو وجود الحق كما انه لا وجود الا وجوده ولا يصح ان يقال
ان وجود الحق هو وجود العالم كما لا يقال ان وجود الانسان الذى هو شان من شيونه هو وجود زيد وان صح ان يقال وجود زيد
هو وجود الانسان انتهى وفى بعض الشروح ان قوله لا يلزم منه الخ جواب دخل مقدر وهو انه لما كان وجود الواجب هو
الوجود المفاد فيلزم ان يكون متصفا بصفات الوجودات المفادة من السواد والبياض وغير ذلك فاجاب عنه بانه
لا يلزم من ذلك الاتحاد الوجودى الاتصاف بصفاتها الخاصة اما لان الوجود فى حد ذاته ليس بقابل للالوان واما
لان الهوية الالهية المنظورة بالوجودات كلها ليست فى حد ذاتها الا ماهية صرفة او وجودا محضا فلا يشوب شئ
غيره اصلا انتهى هذا اى كون الواجب موجودا بوجودنا هو الحق المبين والصدق المتين فلا تنظر الى الحق وتجرده
عن لباس الخلق ولا تجعله موجودا خارجيا مستقلا مجردا عن التعينات الامكانية منزها عن التقييدات المظهرية
ولا تنظر الى الخلق وتغايره للحق من كل الوجوه بل انظر الوحدة فى الكثرة والكثرة فى الوحدة فلا يكون شهود احدهما
مانعا عن شهود الآخر فنزهه فى مقام الاحدية والتجرد عن المظاهر وهو مرتبة الذات والاعتبار السابق على جميع الاعتبارات
وفيها اطلاق محض لا تقييد فيها بشئ اصلا وشبهه فى مقام التلبس بالمظاهر وهو مرتبة الالهية الطالبة للاسماء
والصفات وفى هذه المرتبة هو مصور بصور العالم وتمم بالجمع بين التنزيه والتشبيه ولا تكذب واحدا منهما كذا قال
العارف الجامى قدس الله سره وهو اى الواجب تعالى المفيد السمع والبصر باقى القوى والاعضاء وقد تقرر سابقا ان مفيد
شئ صاحبه فكان هو تعالى سميعا وبصيرا اى صاحب السمع والبصر هو السميع البصير يعنى لا غيره فالحصر مستفاد
من تقديم المسند اليه ثم اعلم انه يتبادر من هذا الكلام ان كون الحق سميعا وبصيرا باعتبار انه مفيد سمعنا
وبصرنا فلا يكون سميعا بذاته الا بسمعنا ولا بصيرا بذاته الا ببصرنا كما انه موجود بمعنى انه مفيد وجودنا
فتامل فيه وهو الاول والآخر والظاهر والباطن يعنى لا غيره كما انه هو السميع البصير لا غيره ثم فسر القول المذكور
فقال فهو الاول اى العلة المؤثرة فان الكل اكتسبوا صورة منه تعالى فهو بكل تعين متعين ولذا قيل ؎ هرچه هست
از بلندى و پستى ٭ همه را يافت صورت هستى ٭ وقال بعض العارفين شعر زندگى يافت از لبت تو كال ٭



من الماء كل شئ حي* وهو الآخر اى المعلول للمؤثر فيه فانه مظهر ذاته تعالى وهو الظاهر اى المتغير فان الفرد المتغير
هو اسمه الظاهر وهو الباطن اى المأمون المحفوظ عن التغير وهو الذات الحقة فكل شئ عنده وكل شئ فناء له البقاء
ولنعم ما قيل ❁ همه نيستند آنچه هستى توئى* ثم ايد الحكم السابق بقول الشيخ ابن العربى فقال قال اى الشيخ
ابن العربي فى الفص اليونسى من فصوص الحكم على ان هذا اسم ان خبره محذوف والاشارة الى الرجوع بدلالة
كلامه السابق فان محصله ان كل ميت صالحا او طالحا وكل مقتول يرجع اليه تعالى فمعنى كلامه ههنا على ان هذا
الرجوع مذكور فى قوله تعالى واليه يرجع الامر اى امر الوجود وكل امر من امور النظام كله فهو القاتل وهو المقتول اى ننبه
اى الواجب تعالى يقع التصرف فهو المتصرف القابل للتصرف فما خرج وصدر وظهر عنه اى عن الواجب شئ لم يكن ذلك
الشئ عينه اى عين الواجب تعالى بل هويته اى هوية الواجب تعالى عين ذلك الشئ وهو اى هذا التفسير هو الذى
يعطيه الكشف فان العقل لا يستقل به فى قوله تعالى واليه يرجع الامر كله اعلم ان الضمير فى اليه اشارة الى هويته العينية
والرجوع العود الى ما كان فهو تعالى مبدء الاشياء كلها ومرجعها فالانسان الحى ما دام حيا يتوهم انفصاله وكونه
مستقلا فلما مات او قتل رجع من انفصاله الذى يتوهم ما دام كان حيا الى ما هو عليه فى نفس الامر فهو تعالى ينتقل
من شان الى شان من موطن الى موطن كل يوم هو فى شان والله يقول الحق وهو يهدى السبيل فيقول واليه يرجع
الامر كله ومن لا بصيرة له فهو محروم من تفسيره الى ما يحكم به العقل المبعد من التشبيه واما اربابه فقالوا
فى تفسيره ما مر آنفا والى ههنا تم كلام الشيخ ثم قال المصنف فان قيل ان الواجب يفيد اتصاف الماهية الممكنة
بالوجود لا يفيد الوجود كالصباغ فانه يفيد اتصاف الثوب بالسواد مثلا لا يفيد السواد وهذه مناقشة على ما
من المصنف من ان الواجب المفيد للوجود صاحب ذلك الوجود المفاد وجود الممكن هو وجود الواجب وحاصله انه لا يلزم
ان يكون الواجب صاحب وجود الممكن ويكون وجود الممكن عين وجود الواجب وكان مفاد الواجب الوجود وليس كذلك بل ليس مفاده الا الاتصاف
بالوجود فنقول نعم لا يلزم ان يكون الواجب موجودا صاحب وجود انه اى الواجب ليس صاحب ذلك الاتصاف وهو اى كون الواجب
غير صاحب وجود وغير متصف بالوجود المطلوب فلما انجر الكلام الى الاتصاف شرع فى مطلب آخر من مطالب اهل العرفان
ان صاحب اتصاف الماهية الممكنة بالوجود عين تلك الماهية والاتصاف المذكور عين التكوين كذا قال المصنف فى الشرح فالماهية
نفسها صاحبة التكوين والكون فليس فى الخارج تكوين وكون مباينان لنفس الماهية كما يتوهم من انه تحقق
بعد امر كن التكوين ثم الكون والماهية بل ليس بعده فى الخارج الا الماهية وهما من الاعتبارات وهذا معنى ما قال المصنف
بل صاحب ذلك الاتصاف هى تلك الماهية الممكنة وهى نفسها ذات اى صاحبة التكوين والكون وفيه على ما قيل
ان التكوين غير الاتصاف المذكور بل هو افادة الاتصاف المذكور ثم ايد كلامه بقول الشيخ فقال قال الشيخ ابن العربى
فى الفص الصالحى من فصوص الحكم فلولا انه فى قوته اى فى قوة الشئ الذى خوطب بقوله كن التكوين من نفسه عند
هذا القول اى قول كن ما تكون اى ذلك الشئ كونا خارجيا فما اوجد هذا الشئ بعد ان لم يكن عند الامر اى امر تعالى
بالتكوين الا نفسه فنفس ذلك الشئ برز من العدم والوجود العلمى الى العين والوجود الخارجى وليس له تعالى الا الامر
فقط فاثبت الحق تعالى بقوله كن ان التكوين للشئ نفسه اى تكوين كل شئ ثابت لذلك الشئ لا للحق تعالى والذى
للحق تعالى فيه اى فى التكوين امره خاصة اى كلمة كن لا الفعل اى التكوين وكذا اخبر تعالى عن نفسه بقوله انما امرنا
لشئ اذا اردناه اى تكوينه ان نقول له كن فيكون فنفيه حصر امره تعالى فى القول لا غير فنسب التكوين اى فيكون
كذا قال المصنف فى شرح الفصوص لنفس الشئ اى نسب تكوين كل شئ الى نفس ذلك الشئ لا الى الله تعالى ولكنه عن امر
الله تعالى اى قوله كن كما هو مصرح فى قوله تعالى وهو سبحانه الصادق فى قوله وهذا كما ان قيام زيد من زيد وكذا القيام منه
زيد من زيد لا بعمرو فقوله فى نصيبه ليس الا هذا الامر وهذا اى انحصار امر الله فى القول وانتساب التكوين الى نفس

الممكن هو المعقول الثابت في نفس الامر كما يقول الامير الذي تجاوز منه فلا يعصي لعبدة متعلق بقوله بقول
قم فيقوم العبد امتثالا لامر سيده فليس للسيد في قيامه هذا العبد سوى امره اي امر السيد اياه له بالقيام فالقيام
من فعل العبد لا السيد ثم اي قول الشيخ والحاصل انه لو قيل نظرا الى الظاهر ان السيد اقام عبده لا مشاحة فيه
فان قيامه حدث عند امر السيد بالقيام وكذلك لو قيل ان وجود الشيء من الحق فهذا نظرا الى الظاهر لا باس به
لحدوث هذا الوجود عند امره تعالى بقوله كن لكن الحقيقة ما تقرر من انه ليس له الا الامر فتدبر ولما ثبت ان نسبة
الوجود الى الممكن كنسبة القيام الى القائم يعني انها نسبة القبول فان الممكن قابل لوجوده ولا حرية في ان هذه
النسبة اقوى من نسبة الوجود الى المفيد الآمر اي نسبة الافادة فان الممكن القابل يتصف بالوجود والموجد
المفيد لا يتصف بالوجود ولما لم يقتض النسبة الاولى سبق وجود فان القابل ليس بموجود قبل الاتصاف بالوجود
فكيف يقتضي النسبة الثانية سبق وجود فلا يكون المفيد موجودا قبل هذا الوجود المفاد فالمفيد والقابل في
الاتصاف بالوجود وعدم الاتصاف به سواء فسميت هذه الرسالة برسالة التسوية بين الافادة والقبول
اعلم ان اسم هذه الرسالة رسالة التسوية بين الافادة والقبول كما هو منطوق هذه العبارة ومصرح في
شرح المصنف رح فما في بعض الشروح من ان اسم الرسالة التسوية حيث قال قوله بين الافادة والقبول يعني انما
سمينا هذه الرسالة بالتسوية لكونها مسوية بين جهتي الافادة والقبول انتهى شطط لا تصغ اليه فالموجد
كالواحد الذي هو اسم من اسمائه تعالى بمعنى الظاهر بوجود الممكن لا بوجود آخر مغائر لوجود الممكن كالانسان الظاهر بوجود
زيد مثلا على ما مر من الفص الشعيبي من انه تعالى جوهر واحد معقول قابل لجميع صور العالم وذلك الجوهر ثابت و
صور العالم تتبدل في كل آن فما نشأ التشغب والتغلب بين العقلاء الظاهر بين الا من الخطاء في معرفة الواجب ومعنى
الموجد فالمصور بمعنى المتصور اي ذي صورة كالمقدمة بمعنى المتقدمة كما هو مسلم عندكم ايضا وما قال البعض
الشراح من ان قدم فقه جاء لازما ايضا دون صور ففيه ان هذا بحث لفظي وارباب المعنى لا يلتفتون الى ظواهر
الالفاظ انما نظرهم الى بواطن المعاني ثم قال اي الشيخ ابن العربي وهذا تاييد الحكم السابق في الفص الايوبي من فصوص
الحكم واذا كان الحق هوية العالم وذاته فما ظهرت الاحكام كلها الا فيه اي الا في الحق فانه جوهر قابل لصور العالم
وهوياته ومتصرف فيه فهو محل لظهور الاحكام حسنة كانت او قبيحة كاملة او ناقصة والا منه باعتبار انه
تعالى مبدء لتلك الاحكام على ما مر وهو اي هذا المعنى هو مدلول قوله تعالى واليه يرجع الامر اي امر الوجود كله
اي ذاتا وصفة حقيقة وكشفا قيدان للدلالة او للرجوع اي هذا الرجوع او هذه الدلالة ليس الا حقيقة وكشفا
لا ظاهرا بالنظر لارباب ولما كان هو تعالى مرجع الاحكام كلها ومن اسمائه العلي فقال المصنف فالعلي لنفسه هو
الذي يكون له الكمال الذي يستغرق به اي بذلك الكمال جميع الامور الوجودية كالسمع والبصر والنسب العدمية
كالاضافات بحيث لا يمكن ان يفوته نعت منها اي من تلك الامور سواء كانت اي تلك الامور محمودة عرفا و
عقلا وشرعا او مذمومة عرفا وعقلا وشرعا فان العرف وكذا العقل وكذا الشرع امر مقيد فالمذمومية عند
واحد منها لا تستلزم المذمومية مطلقا فيجوز ان تكون محمودة باعتبار تضمن حكم يرتفع عن مدارك المقيدين و
ليس ذلك اي الكمال الا لمسمى اسم الله خاصة فهو العلي لا غيره ثم قال الشيخ ابن العربي في الفص الآدمي من فصوص الحكم وليس في
الامكان ابدع اعجب واحسن من هذا العالم المتحقق اليوم بنظام خاص انتظام مخصوص لانه اي لان هذا العالم تفصيل
لجمعية الانسان التي هي مخلوقة على صورة الرحمن فان الله خلق آدم على صورته اوجده الله تعالى اي ظهر وجوده بوجود العالم
فلا تغفل عما سبق من ان الايجاد بمعنى الظهور وليس ان الموجد علة مباينة للعالم ذاتا ووجودا فتدبر كما ظهر الانسان
بوجود الصورة الطبيعية والمادة العنصرية وكما ظهر البذر المدفون في الارض بظهور الشجر فنحن اي اعيان العالم كلها صورة

ومظاهره الظاهرة وهويته تعالى روح هذه الصورة المدبر لها اى لهذه الصورة فما كان التدبير الا فيه اى الا
فى الحق فانه هو الظاهر بصورة العالم كما لم يكن التدبير الا منه فانه من حيث هويته الخاصة علة ومدبرة
ولما كان الروح ومدبر صورة العالم اسما باطنيا للحق تعالى وصورة العالم اسما ظاهريا له والباطن اول و
الظاهر بعده فهو الاول بالمعنى اى باعتبار هوية الذات الظاهرة فى المظاهر وهو الآخر بالصورة فانه
ظاهر فيها وهو الظاهر بتغير الاحكام والاحوال اى بهذه الصورة المتغيرة الاحكام والاحوال وهو الباطن بالتدبير
فى هذه الصورة الظاهرة وهو بكل شئ عليم اى من حيث الهوية الاصلية فانه مبدء كل شئ وهو على كل شئ
شهيد اى حاضر فانه ظاهر فى كل شئ وكل صورة ليعلم الحق علما ناشئا عن شهود لا عن فكر وكذلك هذه مقولة
سيدنا عيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام عليهم اى على الامة شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى
اى فلما كان رجع البدن وانفصالى من امتى كنت انت الرقيب اى الشهيد عليهم وكذلك اى كما ان العلم
بالحق تعالى ذوقى وشهودى ليس بفكرى ونظرى كذلك علم الاذواق كعلم حلاوة العسل عن ذوق وشهود
لا عن فكر وهو اى العلم الشهودى العلم الصحيح اى الثابت الغير المتزلزل وما عداه فحدس وتخمين ليس بعلم يقينى
اصلا لانه يمكن تطرق الشبهة فيه من قوتى الوهم والخيال الى ههنا تم كلام الشيخ الاكبر قدس سره ثم شرع المصنف
فى النصيحة فقال ولا ينفعكم نصحى يعنى ان الامر النفس الامرى تدبيرناه والهداية والاضلال بيده تعالى وانما
امرنا النصح ولا ينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم هو ربكم واليه ترجعون ولدينا
اى عندنا معاشر اهل الحق كتاب ينطق بالحق ويجب لنا ان ننطق بالحق والا يلزم الظلم علينا وهم اى ارباب الكشف
والوجدان لا يظلمون وذلك اى كون الكتاب ناطقا بالحق بان الله هو الحق وجودا وان ما تدعون من دونه
هو الباطل كما قال لبيد الا كل شئ ما خلا الله باطل وقد قال سلطان المخلوقات صلى الله عليه وآله وسلم
ان هذه الكلمة اصدق كلمة قالتها العرب اتجادلوننى فى حق اسماء اى امور سميتموها انتم وآباؤكم ما نزل
الله بها من سلطان فى جميع الامور التى تجادلوننى فى حقها وتقولون انها غيره تعالى كلها اصنام وليس
فى الحقيقة غيره تعالى شئ وننزل من القرآن اى المرتبة الجامعة ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد
الظالمين الذين فى ظلمة الغيرية والاثنينية الا خسارا وانه اى وان القرآن وما ذكر من القرآن لتذكرة
للمتقين وانا لنعلم ان منكم مكذبين لما فى نفس الامر وهو الوحدة وانه اى وان ما ذكر من القرآن لحسرة على
الكافرين وانه لحق اليقين لبعده عن الريب والارتياب وعمل الوهم والخيال فسبح اى نزه وقدس عن
وصمة الغيرية وعيب الاشراك باسم ربك العظيم فان كل مخلوق وكل صورة هو اسم الرب العظيم
فاكشف الغطاء عن البصر والبصيرة وازل اسم الغيرية عن الاشياء الخطيرة والحقيرة

هذا ما فاض على المظهر الحقير من الظاهر الخطير التعين الاثيم محمد عبد الحليم
ابن المظهر الجليل الكامل النبيل بحر العلوم والجاه مولانا محمد امين الله اللكنوى وطنا والانصارى
نسبا والحنفى مذهبا والقادرى مشربا فى شرح رسالة التسوية بين الافادة والقبول للشيخ
العارف محب الله الاله آبادى حين الاقامة فى بلدة بمبئى بعد النزول من المركب
الحامدى راجعا بعد الفراغ من التشرف بحجة الاسلام وزيارة النبى عليه الصلوة والسلام
فى شهر المولد سنة الثمانين بعد الالف والمائتين من هجرة رسول الثقلين صلى الله تعالى عليه وآله
واصحابه اجمعين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

تمة الطبع

امابعد الحمد والصلوة فقد استتب طبع شرح رسالة التسوية المسمى بالتحلية من تصانيف البحر القمقام والحبر الهمام حاج الحرمين الشريفين حافظ كلام رب المشرقين مولانا محمد عبد الحليم ابده الله الكريم بتصحيح الفاضل النبيل والعالم الجليل المولوى محمد معشوق على سلمه الله الذى يعلم الخفى والجلى فى المطبع العلوى باهتمام ذى المروة والامتنان محمد على بخش خان سلمه رب المنان سنة احدى و ثمانين بعد الالف والمائتين من هجرة رسول الثقلين عليه وعلى اله صلوات رب المشرقين انا العبد الفقير الى الله القدير ابو الامجاد محمد الحداد حفظه الله عن الشر والعناد

تمت

جداول رافع اغلاط نظم الدرر فى سلك شق القمر من تصانيف مولانا محمد عبد الحليم سلمه الله الكريم

صفحه	سطر	غلط	صحيح
٣	١٧	فقه الاكبر	الفقه الاكبر
//	٢٩	لديلا لتها	لدلا لتهيا
٥	١٠	له لايجوز	لو لايجوز
١٠	٥	الدين	الذين
//	٦	لابه	لابد
//	١٩	نظاهرة	فظاهره
//	٢٥	تميقاع	قينقاع
١٢	٧	والاسباب	واسباب
//	١٢	شاريا	ضاربا

تمت

جداول مزيل اغلاط رساله تحلية من تصانيف مولانا محمد عبد الحليم مد ظله العالى

صفحه	سطر	غلط	صحيح
١٧	٢٦	عين حقيقته	عين حقيقته
٩	٣١	الكلام	الكلام اليه
٢٠	١٩	النيخ	الشيخ
٢١	٢	البنا	البناء
٢٣	٣٢	رباب	ارباب
//	٣٣	الفيد	المفيد
٢٦	٢٥	للاهماء	للاسماء
٢٧	١	فان الفرد المتغير	فان الفرد المتغير
//	٦	الامر الوجود	امر الوجود
٢٨	٥	الامر	الا الامر
//	٢٠	كلّها	كلها

تمت

ذیل اغلاط ہدایہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۵	رضیت	رضیت	۱۴	۱	یرد	یرده	۲۱	۱۲	بالقبض	بالقبض	۲۸	۴	اونسیة	اونسیئة
۴	۱	الفسح	الفسخ	〃	۳	بحکم	بحکم	۲۲	۱	وعامین	وعامین	〃	۳	بیع	البیع
〃	۱۰	بالبلد	البلد	〃	۸	عبدالله	عبیدالله	〃	۹	واجد	واحد	〃	۴	الثلاث	ثلاث
۵	۲	لمکنه	لکنه	〃	۱۵	الجاریه	الجاریة	〃	۱۱	هذا	هذا	〃	۱۵	نشی	بشی
〃	۹	عذلا	عدلا	〃	〃	والاهل	والاهل	〃	۱۷	لجنایة	لجنایة	〃	۱۸	ینعقد	ینعقد
〃	۱۳	انتقصان	النقصان	〃	۱۶	لتعذر	لتعذره	〃	۱۸	بالنقصان	بالنقصان	۲۹	۱	هذ	هذا
〃	۱۳	الثمن	ثمن	۱۵	۹	لاجرة	لاجرة	۲۳	۱۵	عبد	عند	〃	۳	سری	یسری
۶	۶	النباء	البناء	〃	۱۴	الموکل	الموکل	۲۴	۴	اغزازه	اعزازه	〃	۵	فی نوع	فی نوع
〃	۱۰	یستحمد	یستحمد	〃	۱۵	الوکیل	الوکیل	〃	〃	اعزار	اعزاز	〃	۶	ان اعتبر	ان اعتبر
۸	۴	لانذرا	لانه	〃	۱۷	الاحتبا	الاحتباد	〃	۱۰	اهلیة	الاهلیة	〃	۱۱	اوربهما	ورثهما
〃	۹	لیمیز	لیمین	〃	۱۹	قورناه	قورناه	〃	۱۱	لبطل	لبطل	۳۰	۶	منه	منه
〃	۱۰	بسلعة	سلعة	۱۶	۱۱	حاصل	حاصله	〃	۱۴	لجهة	بجهة	۳۱	۱۴	هده	هذه
〃	۱۴	أیام	ایام	〃	〃	بفوانه	بفواته	〃	۱۶	حقیقته	حقیقة	〃	۱۹	لان من	لان من
〃	۱۵	عمرو	عمرو	۱۷	۸	یعاوده	یعاوده	۲۵	۱	یوخذه	یوخذن	۳۲	۱۸	وبتنال	وبه تنال
〃	۱۶	مدة	مدة	〃	۹	البلوغ	البلوغ	〃	۳	لنهی	کنهی	〃	۱۵	نودی	یودی
〃	۱۷	ابن عمر	ابن عمر	〃	۱۲	مَن	مِن	〃	۸	خذع	جذع	۳۳	۳	شی	شئ
〃	۱۸	جوزناه	جوزناه	〃	۱۵	لااشتراط	لااشتراط	〃	۱۰	تبغیضه	تبعیضه	〃	۵	التسبط	التسلیط
۱۰	۴	لمملکها	لیمملکها	〃	۱۷	بخلاف	بخلاف	〃	۱۱	او البکر	او البذر	〃	۷	بالمبیة	بالمیتة
〃	۶	فالا	وقالا	۱۸	۱۷	فاعتقه	فاعتقه	〃	۱۳	فلان	وکلان	۳۴	۸	بالقبص	بالقبض
〃	〃	ولهذه	ولهذه	۲۰	۱	بایعه	بائعه	〃	۱۴	فالمزاینة	فالمزابنة	〃	۱۴	العمد	العبد
〃	۸	له	له	〃	۴	فیفسخ	فیفسخ	〃	۱۶	الوسق	اوسق	〃	۱۴	ووصعه	ووصفه
〃	۱۱	اذا راد	اذا راد	〃	۹	لانه	لانه	〃	۱۸	لانه	لانه	〃	۱۷	اجائز	جائز
〃	۱۴	مادونا	ماذونا	〃	۱۲	ولاینتظر	ولاینتظر	۲۶	۱۱	بیضة	بیضه	〃	۱۹	یعجز	یعجز
〃	〃	فابراه	فابرأه	〃	۱۳	لم یخلف	لم یحلف	۲۷	۹	متبذلا	مبتذلا	۳۵	۱	فی دراہم	فی الدراہم
〃	۱۶	اذا اشتری	اذا اشتری	〃	۱۷	لایحلف	لایحلف	〃	〃	الحدیث	الحدیث	〃	۳	لیرغب	لیرغب
〃	۱۹	ایکون	یکون	۲۱	۴	عن الیمین	عن الیمین	۲۸	۳	یحمل	یحمل	۳۶	۱۵	یحمل	یحمل
۱۱	۳	فیلومه	فیلزمه	〃	۷	بعتنیها	بعتنیها	〃	〃	نظیر	نظیر	۳۷	۳	اذ	آذ
〃	۴	مبلغه	لسلعته	〃	۹	عبدین	عبدین	〃	۴	علی احد	علی احدی	〃	۴	فیتحقق	فیتحقق
〃	۶	لمالخیار	للخیار	〃	۱۰	بعیبا	عیبا	〃	۵	لایبقی	لا تبقی	〃	۷	الافل	الاقل
〃	۹	یقسل	یقبل	〃	۱۱	هذا	وهذا	〃	۵	یبتنی	یبتنی	〃	۱۱	وعندهما	وعندهما
〃	۱۲	الخیا	الخیار	〃	۱۳	باخذهما	یاخذهما	〃	۱۰	وهو المعتبر	وهو المعتبر	〃	۱۶	هلالات	هلالات
۲۲	۴	لایتوقت	لایتوقت	〃	۱۶	الصفقه	الصفقة	〃	۱۱	الونجی	الزندنیجی	〃	۱۷	المرابحة	المرابحة
〃	۱۹	جائز	جائز									〃	۱۹	ملکة بالعقد	ملکه بالعقد

صفحه	سطر	غلط	صحیح
٣٧	١٨	براجم	سراجم
〃	١٤	والحاجز	والحاجة
٣٨	١	يحتاج الى ان يعتق	[illegible]
〃	٢	الجهانة	الخيانة
〃	٣	اتباع	ابتاع
〃	١٢	وسوق	وسوق
〃	١٧	من غوبا	مرغوبا
٣٩	٧	استغرق	استغرق
〃	١٦	الحنسة	بجنسة
٤٠	٣	الاوى	الانوى
〃	٤	جاربة	جارية
〃	٥	لايسقط	لايسقط
〃	٦	الفصل	الفضل
〃	٧	بفعلم	بفعله
〃	〃	وسوقيل	وسوقيل
〃	٨	اجنى	اجنبى
〃	〃	لم يبعها	لم يبعها
〃	١٢	ملحقه	ملحقة
〃	١٥	ردة	ردة
〃	١٧	اذ	اذا
٤١	١٠	[illegible]	[illegible]
〃	١٥	[illegible]	[illegible]
٤٢	١	الشروط	المشروط
〃	٧	فاولى	فاولى
〃	١١	البطال	البطال
〃	١٣	تبسيرا	تيسيرا
٤٣	١	ان يقرضوه	ان يقرضوه
〃	٥	الحنطة	بالحنطة
٤٤	١	لامثلا	الامثلا
〃	٧	التفاضل	التفاضل
٤٥	٧	سنبين	سنبين
〃	〃	النقابض	التقابض
〃	١٨	لانها	لانها

صفحه	سطر	غلط	صحیح
٤٥	١٨	خلقه	خلقة
٤٦	١٨	بيع الحنطة	بيع الحنطة
〃	〃	متماثلا	متماثلا
٤٨	٣	نسية	نسيئة
〃	٥	مازونا	ماذونا
〃	١٤	الكنيف	الكنيف
〃	١٧	فيم	فيه
〃	〃	وكشبهم	ولشبهم
٥٠	١٣	فضل	فصل
٥١	٣	بمنزلة	بمنزلة
٥٣	١٧	الصرى	العذرى
٥٤	١٢	داكان	اذاكان
〃	〃	موجودً	موجودًا
〃	١٩	الطوى	الطرئ
٥٥	٢	يضمن	يضمن
٥٦	١	بجسية	لجنسية
〃	٦	اندبها	اندئبها
〃	١٥	وقيل	وقيل
〃	١٨	ومالم يكن	ومالم يكن
٥٧	٧	السلم فيه	المسلم اليه فيه
〃	٩	وقدمن	وقدمن
٥٨	٩	غراير	غرائر
〃	١٧	غرائره	غرائره
٥٩	٢	بداء	بدء
〃	٣	الامر	الامر
〃	٧	لات	لان
٦١	٩	منتفع	منتفع
٦٢	١١	لمربيع	لمربيع
〃	١٩	فلاينفسخ	فلاينفسخ
٦٣	١٣	بكسرة	بكسر
٦٤	١٣	التقابض	التقا
٦٥	٩	بذل	بدل
〃	٨	وتخلية	وحليته

صفحه	سطر	غلط	صحیح
٦٥	١٠	بجوج	بجزوج
٦٦	١	غصب	غصب
〃	〃	شليافاء	شليافاء
〃	٤	البائعة	المبايعة
٧٠	١	الكفالة	الكفالة
〃	٩	زعيم	زعيم
〃	〃	والقبيل	والقبيل
٧١	١٥	التزام	التزام
〃	〃	فقلنالا	فقلنالا
٧٢	١٦	عليه	عليه
٧٣	١	يدركك	يدركك
〃	٤	كفيله	كفيله
〃	١١	اذاستحق	اذا استحق
٧٤	٧	قيل	قبل
٧٥	٩	سفس	بنفس
〃	١٩	الاجارة	الاجارة
٧٦	١٩	بملكه	يملكه
〃	〃	حنث	حنث
٧٧	٥	بنفسه	يقصيه
٧٩	٩	عليه	عليه
〃	١٨	وبهو	وبهو
٨٠	١١	التوام	التوام
٨١	١٣	ولم يسيم	ولم يسيم
٨٢	٣	كفالته	كفالته
〃	١٣	وبهو	وبهو
٨٣	١٣	لانه	لانه
〃	١٥	الحمة	الجملة
〃	١٧	لحقه	لحقه
٨٤	٨	قضاوة	قضاوة
〃	١١	الشبه	الشبهة
٨٥	٩	بحق	بحق
〃	١٣	الجيلان	الجيلات
٨٦	٨	تفصل	بفضل
٨٧	١٣	ولا الجالس	ولا يجلسه

صفحه	سطر	غلط	صحیح
٨٧	[illegible]	اثبات	اثبات
٨٨	١٨	والمغصب	والنسب
٩٠	١	الاا	الا اذا
〃	١٩	بتحريم	بتحريمه
٩١	١٠	والكتابة	والكتابة
٩٣	١٨	الذرايم	الدراهم
〃	١٩	لونجوز	لونجوز
٩٤	٨	البينه	البينة
٩٥	٩	للاستيفا	للاستيفاء
٩٦	١٣	فلاينوك	فلاينوك
٩٧	١	ان شاء	انشاء
〃	٢	ال اعادة	الى اعادة
〃	٤	خليفة عنه	خليفة عنه
٩٨	٢٠	بالانانة	بالانابة
٩٩	٣	فيعيل	فيقبل
١٠٠	٧	احياء	لخياء
〃	١٣	فيما بندئ	فيما بندئ
١٠١	١٠	وكذادفي	وكذا في
〃	١٥	العدالد	العدالة
١٠٢	١٣	لنيفي	لينتفي
١٠٣	٦	تركية	تزكية
〃	١٠	ان تشهد	ان يشهد
〃	١١	فاشهدوا	فاشهدوا
١٠٤	٩	منسقة	مشتقة
〃	٧	خواص	خواص
〃	١١	لشتراط	اشتراط
١٠٥	[illegible]	فذلك	فذلك
〃	١٩	ادحن	ادحن
١٠٦	٢٠	فلا تقتلوا	ولا تقبلوا
〃	١٥	منهما	منهما
١٠٧	٥	تكسير	تكسر
〃	〃	مغد	خفية
〃	٢	ليمنر	لمنطين

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱۰۷	۱۴	التهمه	التهمة	۱۲۳	۱۹	فنتقذو	فنتعذر	۱۴۱	۱۹	النساج	النتاج	۱۵۹	۱۲	لاهدهما	[illegible]
۱۰۸	۶	عله	علیه	۱۲۴	۱۶	یتخالفان	یتخالفا	۱۴۲	۴	لاقیم	لاقوم	〃	۱۹	وانکان	وانکان
〃	۱۵	استحقاقا	استحقاقا	۱۲۵	۴	حسبه	حسبه	۱۴۳	۱۱	من جهة	من جهة	۱۶۰	۱	الحربه	الحربیة
〃	۱۷	لحب	بحب	〃	۱۵	یشتربه	یشتریه	〃	۱۴	للاکله	للاکلة	〃	۱۸	لاستوائها	لاستوائهما
۱۱۰	۴	جازت	جازت	۱۲۶	۶	یحکم	یحکم	〃	۱۸	وتجال	وتجال	۱۶۱	۳	مفصود	مقصود
〃	〃	بحق	یحق	〃	۱۱	الاخر	الآخر	۱۴۴	۷	العیب	الغیب	〃	۱۰	الناقص	الناقض
〃	۱۰	ان قام	ان قام	〃	۱۲	فی الوجد	فی الوجه	۱۴۶	۱۸	المطالبه	المطالبة	۱۶۲	۷	الولد	الولد
〃	۱۵	والطلقة	والطلقة	〃	۱۶	موضع	موضع	۱۴۷	۹	لم یثبت	لم یثبت	۱۶۳	۲	تبوت	ثبوت
〃	۱۶	اوالطلقه	اوالطلقة	۱۲۷	۱	هدا	هذا	۱۴۸	۲	مایوهبه	مایوهبه	〃	۵	لسب	نسب
۱۱۱	۱۶	احدیهما	احدیهما	۱۲۹	۶	وان بین	والمدبرین	〃	۱۲	حصته	حصته	〃	۶	مفروضه	مفروضة
۱۱۲	۱۵	فاشبع	فاشبه	۱۳۰	۱۰	بالغین	بالغین	۱۴۹	۹	بنفصان	بنقصان	〃	۱۹	اللتکذیب	التکذیب
〃	۱۶	تثبیث	فیثبت	۱۳۱	۱۷	القاصی	القاضی	〃	۱۳	معنی	معنی	۱۶۴	۱۱	العابلة	القابلة
۱۱۴	۷	ثم شهد	ثم شهدا	۱۳۳	۶	یفعلها	بفعلها	۱۵۰	۸	فیسنخ	فینفسخ	〃	۱۲	ولامعتد	ولامعتدة
۱۱۵	۷	لم یعرفوهم	لم یعرفوها	〃	۸	الآراء	الآراء	〃	۱۷	تحالفا	تحالفا	〃	۱۷	الثوت	الثوب
〃	۱۴	بیع	بیع	〃	۱۳	لغیبة	لغیبته	۱۵۱	۷	بالعقد	بل بالعقد	〃	۱۸	لایدخل	لایدخل
〃	۱۶	دیانتة	دیانته	۱۳۴	۱۵	جعل	جعل	۱۵۲	۱۶	بالحبل	بالحیل	۱۶۵	۱۸	المقربة	المقربه
〃	〃	ولایتة	ولایته	〃	۱۷	القبص	القبض	〃	〃	عند	عنه	۱۶۶	۱۴	بثلثه	بثلثة
〃	۱۹	التجهد	التجذ	۱۳۵	۱۳	بینه	نبینه	۱۵۳	۱۷	البینتین	البینتین	۱۶۷	۸	رجل	رجل
۱۱۶	۱۱	وحذرها	وحذروا	〃	۱۴	استثنی	استثنی	〃	〃	اجماع	اجتماع	〃	〃	نقال	فقال
〃	۱۷	علی	عن	۱۳۶	۶	قیمته	بقیمته	۱۵۴	۶	البنیان	البنیان	〃	۱۴	وفی	وفی
〃	۱۸	مالقا	مالقیا	〃	۱۲	ضمنه	ضمنه	〃	۹	فلاینقص	فلاینقض	〃	۱۵	ویتحلف	ولیستحلف
〃	۱۹	بشادتهم	بشهادتهم	۱۳۷	۸	ممن	ممکن	۱۵۵	۶	یفرق	یفوق	〃	۱۸	یستنقلوا	یستقلوا
〃	۱۹	بالناقض	بالناقض	〃	۱۲	سیتحلف	سیحلف	〃	۱۳	معلوضة	معاوضة	۱۶۸	۱۰	الخفق	الجفن
۱۱۷	۲۰	لسبب	بسبب	〃	۱۴	بالاتفاق	بالاتفاق	〃	۱۸	لاعند	الاعند	〃	۱۴	لاف	لای
۱۱۸	۱۷	اکدا	اکدا	۱۳۸	۲	فنیفذ	فینفذ	۱۵۶	۳	ودکوا	وذکروا	〃	۱۶	فوقع	فوقع
〃	۱۸	نجب	یجب	〃	۷	الصلوت	الصلوات	۱۵۷	۷	الساج	الناج	۱۶۹	۶	الحقیقتها	الحقیقتهما
۱۱۹	۴	المکره	المکره	۱۳۹	۷	وطلقها	فطلقها	〃	۹	الآخر	للآخر	〃	۱۰	بنصیر	فنصیر
〃	۱۳	ثم	×	〃	۱۷	ماننی	ماینبنی	〃	〃	بالتنقی	بالتلقی	〃	۱۳	للفسخ	للفسخ
۱۲۰	۱۵	الحدود	الحدود	۱۴۰	۷	الفضاة	القضاة	〃	۱۰	واو	ولو	〃	〃	والاضاد	والاضداد
۱۲۱	۱۳	میشترط	فیشترط	〃	۱۰	بالوصف	بالوصف	〃		بینته	ببینته	۱۷۱	۲	تسلیم	تسلیم
۱۲۲	۵	الاضافة	اضافة	〃	۱۱	وانه	وانه	〃	〃	لم یعلم	لم یعلم	〃	۱۵	اوالخنزیر	اوالخنزیر
۱۲۳	۵	لصیر	لیصیر	۱۴۱	۲	لحب	لحب	۱۵۸	۱	العلم	العمل	۱۷۲	۹	روبیة	رؤیة
〃	۱۴		جاز	〃	۱۲	تجیبه	تجیبه	〃	۳	القبص	القبض	〃	۱۴	اودعی	اودعی

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱۷۲	۱۵	سادٌ	سادٌ	۱۹۸	۱	وكسراء	وكراء	۲۱۸	۷	بالجيع	بالجميع	۲۳۳	۱۴	يستحقه	يستحقه
۱۷۳	۱۷	قُضبة	قبضته	〃	〃	النفقة	النفقة	〃	۱۱	يودّ	يرد	〃	۱۵	نقص	نقص
۱۷۴	۱۸	المحقوف	المحقوق	〃	۵	قدّم	قدم	〃	۱۸	بثمن البيع	بثمن المبيع	۲۳۴	۹	فيمحق	فيتحقق
۱۷۷	۱	لايصلح	لايحل له	〃	۶	فيبيت	فيبيت	۲۱۹	۱۷	فی الاجر	فی الاجرة	〃	۱۴	للتوفيه	للتوفيه
〃	۴	لمايثبت	لمالم يثبت	〃	۷	فنفقته	فنفقته	۲۲۰	۱۸	يشرحها	يشرحها	۲۳۵	۶	مبادرهم	فيدرهم
۱۷۹	۱۳	وقد شاه	ماقد شاه	〃	۹	والرهن	والدين	〃	〃	التشريح	التشريح	〃	۱۷	حعل	جعل
۱۸۰	۱۰	نعين	تعين	〃	۱۶	حمها	حملها	۲۲۱	۴	ولوحبس	ولوحبس	۲۳۶	۳	وافاجاو	واذاجاء
〃	۱۴	فنه	فيه	۱۹۹	۱۶	نصيب	نصيب	〃	۷	بالجبار	بالخيار	〃	۴	الاجر	الاجر
〃	۱۵	رحل	رجل	۲۰۰	۱۱	لايرجع	لايرجع	〃	۹	نفس	نفيس	〃	۱۴	صحها	[illegible]
〃	〃	فضالتة	فضالته	〃	۱۲	امانتة	امانة	〃	۱۲	الثلالة	الثلاثة	۲۳۶	۱۳	موجب	موجبه
۱۸۱	۱	ملاشئ	فلاشئ	۲۰۲	۱۱	القسمه	القسمة	۲۲۲	۴	المعقود	المقصود	۲۳۹	۱۳	للخياطه	للخياطة
〃	۲	المديى	المدعى	۲۰۳	۷	والجود	والجحود	〃	۱۰	استيحار	استيجار	۲۴۰	۱۸	ولايعتق	ولانعتق
〃	۷	وتعرفه	وتصرفه	〃	۱۰	حجدها	وتوجحدها	〃	۱۵	المجتش	المحتش	۲۴۲	۳	باعتاقه	باعتاقه
〃	۱۳	فقبلهم	فقبله	〃	۱۵	نلزمه	يلزمه	〃	۱۸	ارتعفت	ارتفعت	〃	۱۱	قيمة	قيمته
〃	۱۵	الاخر	الآخر	۲۰۴	۸	الدين	الدين	۲۲۴	۱۰	مردود	مردودا	〃	۱۵	بالعتق	بالعتق
۱۸۶	۲	والتزوّج	والتزوج	〃	۹	يجبر	يجبر	۲۲۵	۴	طرق	طريق	〃	〃	البيع	المبيع
〃	۵	وبمااذا	وبماذا	۲۰۵	۹	واحد	واحدة	۲۲۶	۱۹	هشهو	فشهو	〃	〃	ولاينقص	ولاينقص عن
〃	۱۰	عقارا	عقارا	〃	۱۷	كالوبح	كالربح	۲۲۷	۳	ابتداء	ابتداء	۲۴۳	۱۹	ايتق	ليعتق
〃	۱۱	دعوى من	ادعوى من	۲۰۶	۴	يوحزه	يوخره	〃	۶	اجر	اجرة	۲۴۴	۳	المنتى	المنتهى
〃	۱۹	عوضا	عوضا	۲۰۷	۱	المنافع	النافع	〃	۷	بيزو	ليزو	۲۴۵	۷	ضيع	منيع
۱۹۰	۲	تقويضير	تفويضر	〃	۲	لمغطة	بلفظة	〃	۱۱	اخذت	اخذت	〃	〃	يجابى	يحابى
〃	۱۸	بعيّنه	بعينيه	۲۰۹	۳	يحمل	يتحمل	۲۲۸	۳	يسبغه	يسبقه	۲۴۶	۱۳	تنقبص	تنقيص
۱۹۱	۸	اولاشركته	اولاشركته	〃	۵	للرجوع	الرجوع	〃	۶	بنهما	بينهما	۲۴۷	۱۹	ولذا	ولدا
۱۹۲	۱	وللملك	وللمالك	۲۱۲	۴	اوصدقته	اوصدقته	〃	۹	يستحق	يستحق	۲۴۸	۱۶	جهنا	جهتا
〃	۲	مالبته	ماليته	〃	۱۴	فسه	فشه	〃	۱۳	الخزنة	الخدمة	۲۴۹	۱۲	يبتعى	تبتغى
〃	۶	لكونيز	لكونه	۲۱۳	۴	منه	منه	〃	۱۴	الجهالد	الجهالة	۲۵۱	۱۸	عتقا	عتقا
۱۹۴	۳	النسف	النصف	〃	۱۰	باولى	فاولى	〃	۱۴	انى	الى	۲۵۲	۵	عتقا	عتقا
〃	۴	العمل	الفضل	〃	۱۸	دادا	دارا	۲۲۹	۴	حقّه	حقه	۲۵۳	۱	لمولدين	لمواذن
〃	۶	تلثى	ثلثى	۲۱۴	۳	فقيل	فقبل	〃	۱۶	حيثالا	حيث لا	〃	۶	النقل	النقل
۱۹۵	۱۷	بجرات	بجيران	۲۱۵	۱	بتملكه	يتملكه	〃	۱۸	ففيزا	قفيزا	〃	۸	ملله	ملكه
۱۹۷	۶	ولايستغل	ولايشتغل	۲۱۶	۱۵	لاتاتي	لاستبيع	۲۳۱	۱	ليحيز	ليحيز	〃	۱۲	الفقر	العقر
〃	۱۶	استردوا	استردوا	۲۱۷	۱۵	ولايتوقف	ولايتوقف	〃	۱۳	بالتثنية	بالتثنية	۲۵۳	۱۱	مصادو	متصادو
〃	〃	شرط	شراط	〃	۱۶	النبي	التي	〃	۱۴	والمدة	والمدة	۲۵۵	۲۰	وزراو	موزراو

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲۶۰	۱	ولاعِنا	ولاغناقة
〃	۳	باشیاءُ	باشیاء
〃	۵	الولی	المولی
〃	۷	ولذلك	وكذلك
〃	۸	لابنه	لابنة
〃	۱۱	لعتمه	لعتقه
۲۶۱	۱	غیره	غیر
〃	〃	والقیول	والقبول
〃	۱۳	فالحقو	فالحقو
〃	۱۵	یبت	یثبت
〃	۱۶	منصو	مقصور
〃	۱۸	تعتقه	بمعتقة
۲۶۲	۵	الحلاف	الخلاف
۲۶۳	۳	بجن	بجن ا
۲۶۴	۱۴	بفعله	یفعله
〃	۱۹	المکوة	المکره
۲۶۶	۴	غیرَ	غیرُه
	۱۴	ان بصیر	ان یصیر
۲۶۷	۱	بقین	یقین
〃	۵	قبلت	قلبت
〃	۱۴	مما	مما لا
۲۶۸	۹	نصف	بنصف
〃	۱۰	ن کان	ان کان
۲۶۹	۱۴	المنعی	المنتهی
〃	۱۶	الصغیر	الصغیر
۲۷۰	۱۴	العبد	العبید
〃	۱۷	موکلاه	موکلاه
۲۷۱	۹	مبع	منع
۲۷۳	۱۴	ذوجة	زوجته
۲۷۴	۱۰	نوع رشد	نوع رشد
۲۷۵	۱۲	لامن	لاعن
〃	۵	ثمن	بثمن
۲۷۶	۱۴	خبب	یجب

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲۷۸	۱	یوجب	یوجبُ
〃	۲	النزهة	الذمة
۲۸۱	۷	لاتقوت	لاتفوت
۲۸۴	〃	الانفاع	الانتفاع
〃	۸	الحاباة	المحاباة
۲۸۶	۱۶	بخلاق	بخلاف
۲۸۸	۳	السب	السبب
۲۸۹	۱۱	وان انقص	وان انتقص
〃	۱۵	لماسبق	لماسبق
۲۹۰	۱۸	التصادق	التصدق
۲۹۱	۷	مستواها	وشواها
〃	۱۲	سبب	سببا
۲۹۲	۲	المصلیة	المصلمة
۲۹۳	۱۵	والغائت	والفائت
۲۹۴	۲	لاقرار	لاقرار
〃	〃	شحوا	تبحر
〃	۳	وبباء	اوبناء
۲۹۵	۱۰	المقرار	المقدار
〃	۱۳	هذ	هذا
〃	۱۴	لم تجز	لم یجز
۲۹۶	۱	نزیل	یزیل
〃	۶	بالاعانه	بالامانة
۲۹۷	۱۰	یضمنها	یضمنها
۲۹۸	۱۳	الخلد	المجلد
〃	۱۸	بالائلاف	بالاتلاف
۲۹۹	۱۰	لیسوا	لیس
〃	۱۲	بحر	عجز
〃	۱۸	بمنزلة	بمنزلة
۳۰۰	۱۹	المغنیة	المغنیة
۳۰۲	۸	[illegible]	سلم ویستوفی
〃	〃	بهم	به
〃	۱۶	فبیعت	فبیعت
۳۰۳	۱	حائط	علی حائط

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۳۰۳	۱۵	یکذبه	یکذب به
〃	۱۷	وتملك	وتملك
۳۰۶	۱۰	الجواز	الجوار
۳۰۷	۲۰	ینقن	وینفن
۳۰۸	۳	فیثبت	فیثبت
〃	۱۴	قلناان	فلنا ان
۳۰۹	۲	ایما	الیما
〃	〃	مایقوله	مایقوله
۳۱۵	۱۲	الاقرار	الافراز
۳۱۶	۴	شفقه	شفعته
۳۱۸	۳	الحلیة	الحیلة
〃	۱۰	رجس	رجل
۳۱۹	۳	فی الکتاب	فی الکتاب
〃	〃	النصف	النصف
〃	۴	لان المشتری	لان المستوفی
〃	۵	النی	التی
〃	〃	جلیه	علیه
〃	۶	لستغفر	الستغفر
〃	۱۱	وقوده	وقوده
۳۲۱	۴	دائر	دائر
〃	۹	العقار	العقار
〃	۱۲	لیقضر	لیقتصر
〃	۱۶	العقار	العقار
〃	۱۹	قضاء	قضاء
۳۲۲	۱۱	العقار	العقار
〃	۱۹	مقامر	مقامر
۳۲۳	۸	معتمد	فیعتمد
۳۲۴	۱۳	الوحد	الواحدة
〃	〃	خلفت اوا	اذا خلفت
۳۲۶	۴	والا	اولا
〃	۱۶	تسمیه	تسمیة
۳۲۶	۱۲	یوقع	یرفع
〃	۱۸	الحاذه	المحاذه

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۳۲۸	۴	بالجبره	بالجبرة
۳۳۰	۱۰	تصادق	تصادف
〃	۱۹	التعاقیت	التوقیت
۳۳۱	۱۳	ببعض	ببعض
۳۳۲	۱۳	لاتتقی	لاتبقی
۳۳۴	۲	والبقر	والبقر
〃	۶	فلم تتجانسا	فلم تتجانسا
〃	۱۷	وقسمه	وقسمة
۳۳۶	۲	لان النماء	لان النماء
〃	۳	العامل	العامل
〃	۶	حیوا	احیوا
〃	۱۷	تقوم	قوم
〃	۱۸	لان البیع	لان فی البیع
۳۳۷	۱۵	وكذلك	وكذلك
〃	۱۶	مل	بل
〃	۱۹	اعتبار	اعتبارا
۳۳۸	۷	العقار	العقار
〃	۱۹	الابیات	الابیات
۳۳۹	۱	وقع	دفع
۳۴۱	۱۱	خادج	خارج
〃	〃	علی	علی ما
〃	۱۲	فالدنجتر	والدنجتر
۳۴۲	۱۱	اللتسمینر	التسمینر
۳۴۴	۱	فیتناول	فیتناول
〃	۱۳	الطحام	الطعام
〃	۱۰	لقوله	لقوله
۳۴۷	۶	العقق	الحقعق
〃	۱۶	باذناها	بادناها
۳۴۹	۴	باقة	بآفة
〃	۵	المنتقی	المنتهی
〃	۷	ثمنیة	ثمینته
〃	۱۶	ولانهاقیة	ولانهایة
〃	۱۹	منسوخته	منسوخة

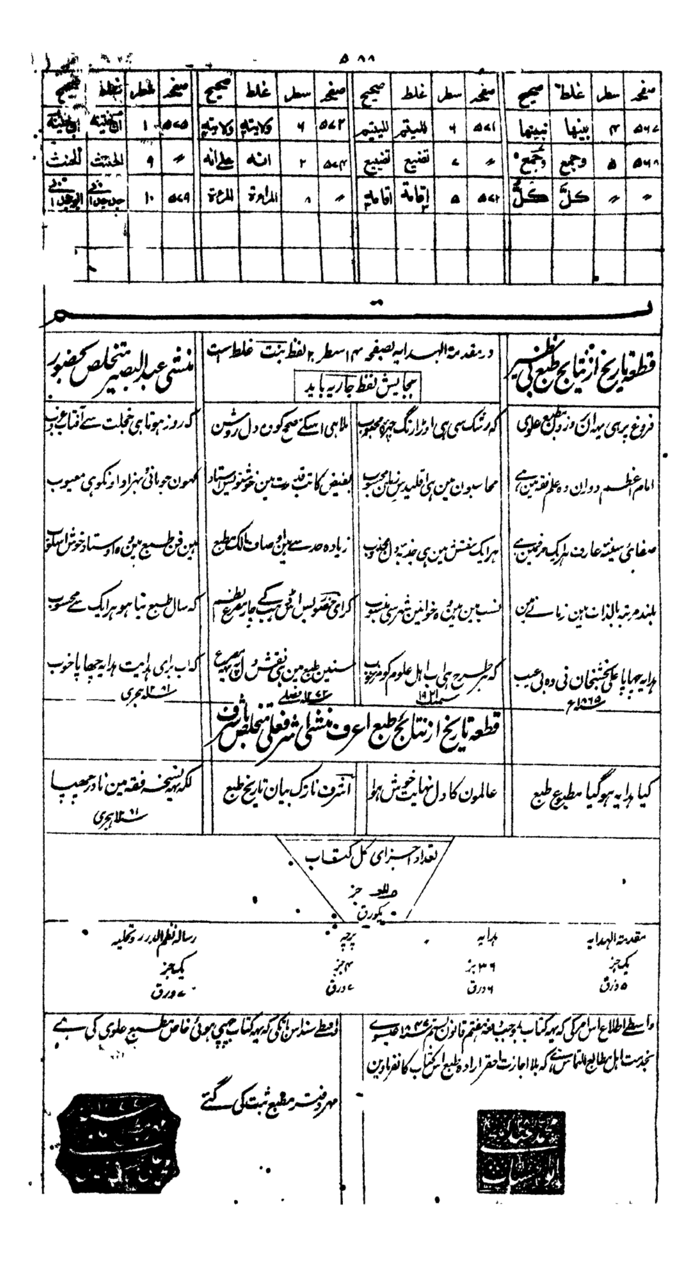
صفحہ	سطر	غلط	صحیح
٣٥٠	٤	روعن	وعن
〃	٧	الی تجب	الا تجب
٣٥١	١١	الصبی	العبد
〃	١٢	محبته	فجيعته
٣٥٢	١٥	لعجاء	العجماء
〃	١٦	لاتنفق	لا تنفق
〃	〃	ولاتجزی	ولا تجزی
٣٥٣	١٨	فتيت	تغيبت
٣٥٤	١٧	النضحية	التضحية
٣٥٥	٣	قدتفع	قد تقع
٣٥٦	٤	ونيته	وبنيته
〃	٦	فلاصل	واصل
〃	١٩	كل وا حد	كل واحد
٣٥٨	٦	المضيب	المضبب
〃	٧	المضب	المضبب
٣٥٩	١٨	المنتهی	المنتهى
٣٦٢	٣	جحر	جحر
〃	٦	فضد	فضت
٣٦٣	٨	عن	ان
〃	١٠	نعمز	نغمز
〃	١٨	للطليب	للطبيب
٣٦٥	١٩	المصاهر	المصاهر
٣٦٧	١١	اخف	احق
٣٦٨	١	لاتوطاء	لا توطأ
٣٦٩	٥	الحقيقة	الحقيقية
〃	٧	يتبت	يثبت
〃	١١	الاسباب	الاسباب
٣٧٠	٣	عموها	عمرها
〃	١٤	الشقص	الشقص
٣٧١	٩	لاند	لانه
〃	١٥	منه	منه
〃	〃	او حسبها	اوحسبها
〃	١٦	اوتقية	اوتقدق

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
٣٧٣	١٣	لم يلبس	لم يلبس
٣٧٥	٨	فاس	ناس
〃	٩	التسليم	التسليم
٣٧٧	٩	ومنتهی	ومنتهی
〃	١٨	تبوصن	تبوصن
٣٧٨	٣	ابی اسيد	ابی اسيد
٣٧٩	٣	القاضی	القاضی
٣٨١	١٧	ستمها	سمنها
〃	١٨	احياء	إحياء
٣٨٢	٢	مالا	مالا
〃	١٤	ان يديها	ان يديها
〃	١٩	كيلا	كيلا
٣٨٤	٨	تتعدم	تتعدم
〃	١٣	تنازعا	تنازعا
٣٨٥	١٥	منفرق	فيفرق
٣٨٦	٤	حق	حق
٣٨٧	٦	المحرز	المحرز
٣٨٨	٣	لصاحب	لصاحب
〃	٤	من الكرى	من الكرى
〃	١٣	ويهوص عوف	ويهوص عوف
〃	١٧	والمشى	والممشى
٣٨٩	١٠	له	له
〃	〃	فاراد	فاراد
〃	١٢	ويمنع	ويمنع
〃	١٥	كوة	كواة
〃	١٦	الكوة	الكوة
٣٩٠	٧	دفعا	دفعا
〃	١٠	الشرب	الشرب
〃	١٦	لهما	لها
٣٩٢	٩	ولايجوز	[illegible]
〃	١١	ونصن	ونصن
٣٩٣	٩	املق	املق
٣٩٥	٢	لاباحة	لاباحته

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
٣٩٧	٣	والتغذی	والتغذی
〃	٧	خلا	خلا
〃	١٢	ان لم يشكر	ان لم يشكر
٣٩٨	٣	الباقی	الباقی
٣٩٩	١٥	ينطق	ينطق
〃	〃	و	وط
٤٠٠	١٤	بالارسال	بالارسال
٤٠٢	٦	بعده	بعده
٤٠٣	٧	قدرناه	قدرناه
〃	١٦	تصير	تصير
٤٠٤	١٤	بجرحها	بجراح
〃	١٨	لفعله	لفعله
٤٠٥	١٣	يجرح	بجرح
٤٠٦	٨	واذاسمى	واذاسمى
〃	١٣	لمارو	لمارو
٤٠٧	٤	لان	لانه
〃	١٨	جرحه	جرحه
〃	〃	لقوله	لقوله
٤٠٨	٤	ولم يتعنو	ولم يتصنع
٤١٠	٤	مصافا	مصافا
٤١١	٤	فانزله	فانزله
〃	٩	لغة	لغة
〃	١١	فزعه	درعه
〃	〃	وشفة	وثيقة
〃	١٢	الاستيفا	الاستيفاء
〃	١٧	اصنائه	اصنائه
٤١	١٨	الانفاء	الانتفاع
٤١٣	١٦	بهلاكه	بهلاكه
٤١٤	٧	عنه	عنه
٤	٥	تسليطه	تسليط
〃	٨	اووعد	اواوعد
〃	١٩	فوق	فوق
〃	١٨	انما	ان ما

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
	١	اجرت	اجرته
〃		وما انفق	وما انفق
〃	٧	صاحبه	صاحبه
٤١٨	١٣	اليه	اليه
〃	١٩	ثم يجز	لم يجز
٤١٩	١٠	التسليم الدابة	تسليم الدابة
〃	١٤	الدابة	الدابة
٤٢٠	١	اعتبار	اعتبار
٤٢١	١٤	اذا اجرى	اذا جرى
٤٢٢	١	وهذا النظر	وهذا النظر
〃	٨	بالبيع	بالبيع
〃	١٥	وعدة	وعيدة
٤٢٣	١	تميرا	تميرا
〃	١٦	اداه	اداه
〃	١٦	الى اليتيم	على اليتيم
٤٢٤	١٦	لايودى	لا يؤدى
٤٢٥	٢	الذيوف	الزيوف
〃	٨	شاة	شاء
〃	١٤	وفي الوجب	وفي الوجه
〃	١٤	تمانية	ثمانية
٤٢٧	١٦	حصته	حصته اذ
٤٢٨	٣	ببنته	ببينته
〃	١٢	يبيعه	يبيعه
٤٣٠	٤	ولاندو	ولاندلو
٤٣١	٦	العطاه	العطاء
٤٣٢	٤	الثمان	الضمان
٤٣٣	٧	القتضى	المقتضى
〃	١١	هفن	نفن
〃	١٣	لحل	لجل
٤٣٧	١٥	لانه	لانه
〃	١٩	ان حيو	ان يصيب
٤٣٨	١	وبالبلد	وبالبلد
〃	٢	معقد	مفيد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
[illegible]	۲	[illegible]	[illegible]خط	۴۴۴	۱۴	عمدًا	عمد	۵۱۷	۱۱	لماقُفی	لماقفیٰ	۵۳۹	۱۵	اد	وہستفاد
〃	۱۱	[illegible]	ملکہ	۴۶۵	۱۲	وماہرأو	ومابرآو	〃	۱۷	صحیح	صحیحٌ	۵۴۵	۱۴	بالاقدام	بالاقدام
〃	[illegible]	الثواب	الثوب	۴۶۸	۵	یُحمِل	یحمل	〃	۱۹	الفنةٌ	الفنہ	۵۴۶	۶	غیرغیر	غیر
۴۴	[illegible]	ناعتقہ	فاعتقہ	۴۷۱	۲	ابن لبونٌ	ابن لبون	۵۱۸	۹	اعتبرناہ	اعتبرناہ	〃	۹	اذ ساع	اذ ساع
۴۴	۶	دفعاہ	ودفعاہ	〃	۸	منہا	منہیا	〃	۱۱	لاتجزی	لاتجری	〃	۱۷	لمصادقتہا	لمصادفتہا
۴۴	۱۵	علی رفر	علی زفر	۴۷۲	۱۵	ولوقدر	ولوقدر	۵۱۹	۱	وادعةٍ	وادعة	۵۴۷	۱	المقرٌّ	المقرّ
〃	۱۹	مع رفر	مع زفر	〃	۱۹	ذکذا	وکذا	۵۲۰	۱۸	وانکانا غنیا	وان کانوا غنیا	۵۴۸	۱۸	لماذکونا	لماذکرونا
۴۴	۱۴	رقبتهُ	رقبتَه	۴۷۳	۹	الاذنین	الاذنین	〃	۱۹	اخصَ	اخصّ	۵۴۹	۹	مُنجز	مُنجّز
۴۴	۱۳	خسمایة	خمسمایة	۴۷۵	۱۰	اواحدبہ	لواحدبہ	۵۲۲	۱۳	رِجناء	خِباء	〃	۱۶	جاذز	جاوز
〃	۱۶	المرہونة	مرہونة	۴۸۰	۱۷	تصبیع	تضییع	〃	〃	قسطاط	فسطاط	〃	۱۲	وصیّته	وصیته
۴۴	۶	علی قیامة	علی قیام	۴۸۲	۱۳	عاقتلہ	عاقلتہ	〃	۱۳	القسطاط	الفسطاط	۵۵۱	۱۱	البنیة	البینة
〃	〃	باقتہ	باقیة	۴۸۳	۱۰	العاقتہ	العاقلة	۵۲۳	۱۶	لانہ	لان	〃	۱۷	بالبنیة	بالبینة
〃	۱۵	الایعفو	الان یعفو	۴۸۸	۶	الحقر	الحفر	۵۲۵	۱۱	قالوا	قالوالو	۶۵۲	۲	الشعایة	السعایة
〃	۱۷	الکہلاك	للہلاك	〃	۱۷	علیہ	یجب علیہ	۵۲۷	۶	سنة	ستة		۲	الفوئض	الفرائض
۴۴۷	۷	ومالا	ولاما	〃	۱۸	فی حجرہ	فی حجرہ	〃	۸	لجستہ	بجصة	۵۵۳	۱	وماکان	ماکان
۴۴۵	۱	شحضا	شخصا	〃	۱۹	قیل	قبل	۵۲۸	۱۰	بین	وبین	۵۵۴	۲	لمجار	لجار
〃	۵	التشبت	التثبت	۴۹۱	۱۴	بالتعریغ	بالتفریغ	۵۲۹	۱	ماجین	تاجرین	〃		کلّ	کلّ
۴۵۱	۸	نظر	نظرا	۴۹۲	۳	المشتوٰی	المستوی	〃	۷	غطاء	عطاء	〃	۱۱	الموصی	الموصی
〃	۱۰	ولاذو عہد	ولاذو عہد	〃	۸	الولایترلہ	الولایتہ لہم	۵۳۰	۱۹	شبت	ثبت	〃	۱۵	الازواج	الازواج
۴۵۲	۴	تحزّ	تحز	〃	۱۷	نقر	نفر	۵۳۱	۵	ولم یکن	ولم یکن لہ	〃	۱۹	الابجد	الابعد
۴۵۴	۵	السوت	الصوت	〃	۱۹	بنصیپ	بنصیب	〃	۵	فنبلین	فتبین	۵۵۵	۱۰	لایعتبرون	لایعتبرون
〃	۱۴	یبنی	ینبئ	۴۹۵	۱۱	حوّین	حرّین	۵۳۳	۳	تلاقی	تلاقی	۵۵۶	۳	الیها	الیها
〃	۱۵	المغصر	المقصر	۴۹۷	۱۴	فسدت	فافسدت	〃	۶	قوّل	قول	〃	۱۰	فجار	فجاز
۴۵۵	۶	عیبه	علیه	〃	۱۶	جَرَح	جرح	〃	۱۱	وَصِیَّتَہٗ	وَصیتہٗ	〃	۱۳	للجهالة	للجهالة
۴۵۶	۱۵	مالك	مالك	۴۹۹	۷	بنسیبہا	لمتسببہا	〃	۱۶	بثبت	یثبت	۵۵۷	۶	فلاتیتطہما	فلانتیتهما
۴۵۸	۸	علیه	علیه	۵۰۰	۱۵	الارش	الا الارش	۵۳۴	۶	فنحرّم	فیحرم	۵۵۸	۱۷	حقّ	حقّ
〃	۱۱	الشیئن	الشیئین	۵۰۱	۱	تعذبہ	تغذیہ	〃	۱۰	لاتوضونها	لایرضونها	〃	۱۹	الموصی	الموصی
〃	۱۳	فیخیر	فیخیر	〃	۳	تقتسمن	تقتسمن	۵۳۵	۱۰	صدقة	صدقة	۵۵۹	۱۶	لمن یملکها	لمن یملکها
۴۵۹	۹	[illegible]	[illegible]	۵۰۲	۴	ضربہ	ضربہ	〃	۱۳	منهما	منهیما	۵۶۰	۷	یشتغل	یستغل
〃	۱۷	مستنّدًا	مستندًا	۵۰۸	۱۴	العبد	للعبد	〃	۱۵	لایرادّ	لایرادّ	۵۶۲	۱۶	المعصیة	المعصیة
۴۶۰	۹	التعالب	الثعالب	۵۰۹	۱۰	تعارف	تصادقن	۵۳۷	۵	لا	لا	۵۶۳	۱۳	قربہ	قربة
۴۶۳	۸	موجبیه	موجبیه	〃	۱۶	واثبتنا	واثبتنا	۵۳۸	۴	والجحود	والجحود	[illegible]	۱۹	العواى	الهوی
۴۶۴	۹	استطلی	علی ما	۵۱۳	۱۸	نفسة	نفسه	〃	〃	یکون	یکون	۵۶۴	۲	اد	اذ
〃	۱۲	لحبب	لحبث	۵۱۷	۶	لافضل	لافصل	〃	۱۱	فهو	فهو	〃	۱۵	فی حیوتہ	فی حیوتہ



صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۶۷	۴	بینها	بینهما	۵۷۱	۶	للمیتم	للیتیم	۵۷۲	۶	ولایته	ولادته	۵۷۵	۱	الحنفیة	الحنیفیة
۵۶۸	۵	وجمع	وجُمع	〃	۷	تضنیع	تضییع	۵۷۴	۲	انه	على انه	〃	۹	الحنث	الحنث
〃	〃	كلّ	كلٌّ	۵۷۲	۵	إقامة	اقامته	〃	۸	المراءة	المرءة	۵۷۹	۱۰	جدجدا ذی الوجه	جدجدا ذی الوجه

تمت

قطعہ تاریخ از نتایج طبع نظیر منشی عبد البصیر متخلص بحضور

در مقدمة الهدایہ بصفحہ ۱۴ سطر ۲ لفظ بنت غلط است
بجایش لفظ جاریہ باید

فروغ پر ہی یہ ان روز مطبع علوی — کہ رشک سی ہی اوڑا رنگ چہرہ محبوب
ملا ہی اسکے صحیح کو دل روشن — کہ روز ہوتا ہی خجلت سے آفتاب غروب

امام اعظم دوران وہ علم فقہ مین ہے — محاسبوں مین ہی اقلیدس زمان محسوب
بفیض کاتب قدرت مین خوشنویس استاد — لکھوں جو بانی بہزاد اونکو ہی معیوب

صفای سینۂ عارف ہر ایک حرف مین ہے — ہر ایک نقش مین ہی جذبۂ دل مجذوب
زیادہ حد سے ہین اوصاف انکے مطبع — ہین فن طبع مین وہ اوستاد خوش اسلوب

بلند مرتبہ بالذات ہین زمانے مین — نسب مین ہین وہ خوانین شہر سی منسوب
کرای خصوصًا اٹھی ہب کے جار مصرع نظم — کہ سال طبع بنا ہو ہر ایک سے محسوب

ہدایہ چھاپا علی بخشخان نی وہ بی عیب — کہ جس طرح ہی اب اہل علوم کو مرغوب
سنین طبع مین بی نقش اپنے پہلے مصرع — کتاب برای ہدایت ہدایہ چھاپا خوب
۱۸۶۵ء — سمبت ۱۹۲۱ — ۱۲۷۲ فصلی — ۱۲۸۱ ہجری

قطعہ تاریخ از نتایج طبع اعرف منشی اشرف علی متخلص باشرف

کیا ہدایہ ہو گیا مطبوع طبع — عالمون کا دل نہایت خوش ہوا
اشرف نازک بیان تاریخ طبع — لکہ یہ نسخہ فقہ مین نادر چھپا
۱۲۸۱ ہجری

تعداد اجزای کل کتاب
۱۵۸ جز
یکورق

مقدمة الهدایہ	ہدایہ	پرچہ	رسالہ نظم الدرر وتحلیہ
یک جز	۱۳۶ جز	۴ جز	یکجز
۵ ورق	۶ ورق	۲ ورق	۲ ورق

واسطے اطلاع اس امر کی کہ یہہ کتاب بموجب ایکٹ قانون سنہ ۱۸۴۷ عیسوی بخدمت اہل مطابع التماس ہے کہ بلا اجازت احقر ارادہ طبع اس کتاب کا نفرماوین

واسطے سند اس امر کی کہ یہہ کتاب چھپی ہوئی خاص مطبع علوی کی ہے
مہر دفتر مطبع ثبت کی گئے